

۲۹۰



بازرسی شد  
۲۷ - ۶

۶۳۳۱-ن

کتابخانه مجلس شورای ملی		
کتاب	مجموعه بیست و یکم	
مؤلف		شماره ثبت کتاب
موضوع	شماره قفسه ۴۹۴۲ فرست	۶۵۰۱۳

بازدید شد  
۱۳۸۲

www.ical.ir

خطی - فرست شده  
۴۹۴۲

۲۹۰



بازرسی شد  
۲۷ - ۶

۶۳۳۱-ن

کتابخانه مجلس شورای ملی		
کتاب	مجموعه بیست و یکمین دوره	
مؤلف		شماره ثبت کتاب
موضوع	شماره قفسه ۴۹۴۲ فرست	۶۵۰۱۳

بازدید شد  
۱۳۸۲

www.ical.ir

خطی - فهرست شده  
۴۹۴۲



























که در این کتاب...

تاریخ

دو در ویت و اشیاء بر کثرت حقیقتها... در این صفت...

در این صفت... در این صفت... در این صفت...

در این صفت... در این صفت... در این صفت...

در این صفت... در این صفت... در این صفت...

در این صفت... در این صفت... در این صفت...

در این صفت... در این صفت... در این صفت...

عام خوانند اما صفت... در این صفت... در این صفت...

در این صفت... در این صفت... در این صفت...

در این صفت... در این صفت... در این صفت...

















مذخره توتون چو توتون پاره

مذخره توتون پاره پاره

مذخره توتون پاره پاره

مذخره توتون پاره پاره

مذخره توتون پاره پاره

مذخره توتون پاره پاره

مذخره توتون پاره پاره

مذخره توتون پاره پاره

مذخره توتون پاره پاره

الشیرین مالوتی

مذخره توتون چو توتون پاره

مذخره توتون پاره پاره

مذخره توتون پاره پاره

مذخره توتون پاره پاره

مذخره توتون چو توتون پاره  
مذخره توتون پاره پاره  
مذخره توتون پاره پاره  
مذخره توتون پاره پاره  
مذخره توتون پاره پاره

مذخره

مذخره















خطب سيد الاوصيا امير المؤمنين وامام المسقر علي بن ابي طالب عليه السلام في التوحيد وتحت هذه الخطبة  
 من اصول العلم بالجمعة خطبة <sup>بأوحده من كيفية</sup> ولا تيقنته اصابت من مثله  
 بلا ياه عنى من شبيهة <sup>بأوحده من اشاز الية وتوأمته</sup> كل معروف بصفة مصنوعه وكل قديم  
 من سواه معلوك فاعل لا باضطراب <sup>مقدرا لا يحول فكرة</sup> معنى لا باستفاوه <sup>لا تصحبه</sup>  
 الاوقات <sup>ولا تفرده الادوات</sup> سبق الاوقات كونه <sup>والعدم وجوده</sup> والابتن  
 ازله <sup>بتشعيره المشاع</sup> عرف المشعرة <sup>وبعضا دية بين الايور عرف الاضدله</sup> وبمقا  
 بين الاشياء <sup>عرف الاقرب له</sup> ضاذا النور بالظلمة <sup>والوضوح بالبهمة</sup> والجمود بالليل  
 والحور بالصد <sup>مؤلف بين متعا دياتهما</sup> مقارن بين مشابهاياتهما <sup>مقرب بين مشابها</sup>  
 مفرق بين متدانياياتها <sup>لا يشتمل تحتها</sup> ولا يحسب <sup>واما تحت الادوات</sup> انفسها  
 وتشير الالة الى نظايرها <sup>منعتها منذ القدلة</sup> وحتمتها قد الازلية <sup>وجنتها لولا الحكمة</sup>  
 تجلي صانعا للعقول <sup>دورها</sup> استنع عن نظر العيون <sup>لا يجرى عليه السكون</sup> والحركة وكيف  
 يجرى عليه ما هو <sup>بأوحده</sup> وبعود فيه ما هو <sup>بأوحده</sup> وكثرت فيه ما هو <sup>بأوحده</sup> والاشياء  
 ذاته <sup>ولتجزا الكنهه</sup> ولا تمنع من الازل معناه <sup>ولكان له وراء</sup> اذ وجد له امام <sup>والامر</sup>  
 التمام <sup>اذ لزومه المنقصان</sup> واذا القايت اية المصنوع <sup>ففيه</sup> ولتحول دليل <sup>البعثان</sup>  
 كان <sup>مدلولا عليه</sup> وحسب <sup>سلطان</sup> الامتناع <sup>من ان يوتر فيه ما يوتر في غيره</sup> الذي  
 لا يحول <sup>ولا يروى ولا يحول</sup> عليه الا قول <sup>لم يولد فيكون مولودا</sup> ولم يولد <sup>فبغيره</sup> وداء <sup>اجل</sup>  
 عن اشياء <sup>ذاتها</sup> وطهر عن <sup>بلا مسته</sup> النساء <sup>لا تناله الله لهم</sup> فقدره <sup>ولا يؤتممه</sup>  
 الفطن <sup>فصوره</sup> ولا تتركه <sup>الحواش</sup> فحسه <sup>ولا تلمسه الايدي</sup> فشمه <sup>لا تلمسه</sup> بحال  
 ولا يتبدل <sup>في احوال</sup> ولا يتغير <sup>الليالي</sup> والايام <sup>ولا يغيره الضميا</sup> والظلم  
 ولا يوصف <sup>بشيء</sup> من الاحسن <sup>ولا بالبحر</sup> والاعضاء <sup>ولا بعرض من الاهراب</sup>  
 ولا بالغيرية <sup>والابحاض</sup> ولا يقال <sup>له حد ولا نهاية</sup> ولا انقطاع <sup>ولا غاية</sup> ولا ان لا  
 تحويه <sup>فقله</sup> وتوهمه <sup>ادان شيئا</sup> فمبده <sup>او يغيره</sup> ليس <sup>الاشياء</sup> بواجب  
 ولا

الاشياء لا تتغير في ذاتها  
 بل تتغير في غيرها  
 والاشياء لا تتغير في ذاتها  
 بل تتغير في غيرها  
 والاشياء لا تتغير في ذاتها  
 بل تتغير في غيرها

الاشياء لا تتغير في ذاتها  
 بل تتغير في غيرها  
 والاشياء لا تتغير في ذاتها  
 بل تتغير في غيرها

ولا عنها بخارج <sup>يخرج</sup> لا بلسان <sup>ولموات</sup> وبتسمع <sup>لا بحقوق</sup> واذا واث <sup>يقول</sup> ولا يلفظ  
 ولا يحفظ <sup>ولا يحفظ</sup> ويميد <sup>ولا يضم</sup> ويح <sup>ويرضى</sup> من غير رقة <sup>ويغضب</sup> ويغضب  
 من غير شقة <sup>يقول</sup> لما اراد <sup>كونه</sup> فمفكون <sup>لا بصوت</sup> يقرع <sup>ولا يذرا</sup> يسمع  
 اما كلامه <sup>بجانه</sup> فعل <sup>مثله</sup> انشاء <sup>ومثله</sup> لم يكن <sup>من قبل</sup> ذلك <sup>كائنا</sup> ولو كان قد  
 كان <sup>اها</sup> ثانيا <sup>لا يقال</sup> كان <sup>بعدها</sup> لم يكن <sup>في حيز</sup> عليه <sup>الصفات</sup> المحذات <sup>ولا يكون</sup>  
 بينها <sup>وبينه</sup> فصل <sup>ولاله</sup> عليها <sup>فضل</sup> فيسوي <sup>الصانع</sup> والمصنوع <sup>ويكاف</sup> المبتدع  
 واليدع <sup>خلق</sup> الخلاق <sup>على غير</sup> مثال <sup>حلا</sup> من غيره <sup>وم لم يتعين</sup> على خلقها <sup>بأحد</sup> من خلقه  
 وانت <sup>الارض</sup> فامسكها <sup>من غير</sup> اشتغال <sup>وارساها</sup> على غير قرار <sup>واقاما</sup> بغير قيام  
 ورغما <sup>بغير</sup> دعائم <sup>وحصتها</sup> من الاود <sup>والما</sup> عوج <sup>ومعها</sup> من التهافت <sup>والاخراج</sup>  
 ارضي <sup>او تادبا</sup> وضرك <sup>اشدا</sup> اذها <sup>واستفاض</sup> عيونها <sup>وخدها</sup> فتم  
 بين <sup>مابنا</sup>ه ولا ضعف <sup>ما قوا</sup> هو <sup>الطاهر</sup> عليها <sup>سلطان</sup>ه وعظمه <sup>وهو</sup>  
 لها <sup>يعلم</sup> ومعرفته <sup>والعالي</sup> على كل <sup>شيء</sup> منها <sup>بجلاله</sup> وعزته <sup>لا يعجز</sup> منها <sup>سئل</sup>  
 ولا يستنع <sup>عليه</sup> فيغنيه <sup>ولا يقوته</sup> السبع <sup>منها</sup> فيسقه <sup>ولا يحق</sup> الى <sup>الذي</sup> في رقة  
 خضع <sup>الاشياء</sup> له وذلت <sup>مستلثة</sup> لعظمه <sup>لا يستطيع</sup> الرب <sup>من</sup> سلطان  
 الى غيره <sup>فتمشنع</sup> من نفعه <sup>وضره</sup> لا كقوله <sup>فيكافيه</sup> ولا نظيره <sup>فياويه</sup> هو المقني  
 لها <sup>بعد</sup> وجودها <sup>حتى</sup> يصير <sup>موجودها</sup> كمفودها <sup>وليس</sup> قنا <sup>الذي</sup> بعد <sup>استدعها</sup> عجب  
 من <sup>انت</sup> ابتها <sup>واختراعها</sup> وكيف <sup>ولو</sup> استمع <sup>جميع</sup> حواشها <sup>من</sup> انت <sup>ما</sup> حواشها  
 طيرها <sup>وهبا</sup> ينها <sup>وما</sup> كان <sup>من</sup> مراتبها <sup>وسايرها</sup> واصناف <sup>اينها</sup> حواشها  
 ومثلية <sup>اهمها</sup> واكياسها <sup>على</sup> اخذات <sup>بعوضته</sup> ما حذرت <sup>على</sup> صاها <sup>ولا</sup>  
 عرفت <sup>كيف</sup> السبل <sup>الى</sup> ايجادها <sup>ولتجرت</sup> عقولها <sup>فزر</sup> علم <sup>ذلك</sup> وما انت <sup>وعجرت</sup>  
 قواها <sup>وتناهت</sup> فرجعت <sup>حاشية</sup> حيرة <sup>عارفة</sup> بانها <sup>مفقورة</sup> مقرة <sup>لعجزه</sup>  
 عن <sup>انت</sup> لها <sup>باعتق</sup> بالضعف <sup>عن</sup> افعالها <sup>واية</sup> سبحانه <sup>بعود</sup> بعد قنا <sup>الذي</sup>

الاشياء لا تتغير في ذاتها  
 بل تتغير في غيرها

الاشياء لا تتغير في ذاتها  
 بل تتغير في غيرها

وحدّه لا شئ معه كما كان قبل أتمها كذلك يكون بعد فناءها بلا وقت ولا مكان ولا حين ولا زمان عُدتمت عند ذلك الأجل والوقت وزالت السُنُونُ والساعات ولا شئ إلا الله الواحد القهار الذي إليه مصير جميع الأمور بلا قدرة منها كان ابتداء خلقها وبغير استئذان منها كان فناءها ولو قدرت على الاستئذان لدام بقاؤها لم يتكادده صُنع شئ منها إذ صنعه ولم يؤدده منها خلق ما يوراه وخلقها ولم يكونها لتشد يد سلطان ولا يحرف من زوال ونقصان ولا للاستغاثه بها على ندم كذا ولا للاستغاثه من زوالها من ضدها من زوالها ولا لا بد منها ببناء ملكه ولا لكثرة شريك في شريكه ولا لوحشته كانت منه فإراد ان يستأنس اليها ثم هو يفتنهما بعد تكوينها لا يتم دخل عليه في تصرفها وتبديرها ولا الراحة وصلة اليه ولا ينقل شئ منها عليه لا يملك طول بقائها فيسرهوه الى سرقة أفعالها لكنه سبحانه دبرها بلطفه وأمنكها بأمره وأتقنها بقدرته ثم يعيدها بعد الفناء من غير حاجه منه اليها ولا الاستغاثه بشئ منها عليها ولا لا نظر من حال الى حال استينس ولا من حال جهل وعي الى علم والتماس ولا من فقر وحاجه الى غنى وكثرة ولا من ذل ومنعه الى عز وقدره ومن خطبته قال عليه السلام تعرف بخطبة الاشباح وهي من حبل الخيط روي سعدة بن صدقة عن الصادق جعفر عليه السلام انه قال خطب امير المؤمنين عليه السلام بهذه الخطبة على منكب الكوفة وذلك ان رجلا أتاه قال يا امير المؤمنين صف لنا ربنا لئلا نؤذاه كما يؤذاه جنتا وبه معرفة فضيب السلام ونادى بالصلاة جامعة فاجتمع الناس حتى غص المسجد بأهل فصعد المنبر وهو غضب متغير اللون فحمد الله سبحانه وصلى على النبي صلى الله عليه وآله ثم قال الحمد لله الذي لا يفقره المنع ولا يلد يذله لأعطاء وأجود اذ كل معط مشتقص سواء وكل مانع لا يفقره المنع هو المئتان بفوايد النعيم وفوايد المرير والقسيم عيال الخليلين صمن أرزاقهم وقدر أوقاتهم ونج سبيل الراغبين اليه والطالبيين بالديه

الفلز اصل كل استخرج من المعدن وفي صحاح اللغة الفلز كبر الفاء وتشديد الزاي ما يعقده لكم ومما يذاب من حوله الارض له الفلز اسم حجاز السبع الذهب والفضة والنجاس والفضة والحديد والنيون والارصاص والاسرف الزينق وقيل كان الزينق الفلز وهو الذي يوزن انواع المعادن  
وليس يسئل باجود منه بما لم يسئل الاول الذي لم يكن له تمسك فيكون شئ قبله والآجر الذي ليس له بعد فيكون شئ بعده والراوع اناسي الألبصار  
عن ان تناك أو تدركه ما اختلف عليه فيهم فمختلف منه الحال ولا كان في مكان فيجوز عليه الانتقال ولو ذهب ما تنفست عنه معادن الجبال وضحكت عنه اصداق البحار من فلبز اللجين والعقيان ونشارة الدر وحصيد المرجان ما اثر ذلك في جوده ولا انفد سعة ما عنده وكان عنده من ذخاير الانعام ما لا تنفده مطالب الأنام لانه لاجل الذي لا يغيضه سؤال السائلين ولا يجهده الحاح المبتلين فانظر ايها السائل فما ذلك القرآن عليه من صفته فاشتم به واسترضى بنور هدايته وما كلفك الشيطان عمله مما ليس في الكتاب عليك فرضه ولان سنة نبية صلى الله عليه وآله وايمته الهدى اثره فكل علمه الى الله سبحانه فان ذلك من شئ حتى الله عليك واعلم ان الراغبين في العلم هم الذين اغناهم عن اقتحام السدد المضروبة دون الغيوب الاستدراج بجملة ما جهلوا تفسيره من الغيب المحجوب فمدح الله امة افهم بالخبير عن تناول ما لم يحيطوا به علما وسمى

الفلز اصل كل استخرج من المعدن وفي صحاح اللغة الفلز كبر الفاء وتشديد الزاي ما يعقده لكم ومما يذاب من حوله الارض له الفلز اسم حجاز السبع الذهب والفضة والنجاس والفضة والحديد والنيون والارصاص والاسرف الزينق وقيل كان الزينق الفلز وهو الذي يوزن انواع المعادن  
وليس يسئل باجود منه بما لم يسئل الاول الذي لم يكن له تمسك فيكون شئ قبله والآجر الذي ليس له بعد فيكون شئ بعده والراوع اناسي الألبصار  
عن ان تناك أو تدركه ما اختلف عليه فيهم فمختلف منه الحال ولا كان في مكان فيجوز عليه الانتقال ولو ذهب ما تنفست عنه معادن الجبال وضحكت عنه اصداق البحار من فلبز اللجين والعقيان ونشارة الدر وحصيد المرجان ما اثر ذلك في جوده ولا انفد سعة ما عنده وكان عنده من ذخاير الانعام ما لا تنفده مطالب الأنام لانه لاجل الذي لا يغيضه سؤال السائلين ولا يجهده الحاح المبتلين فانظر ايها السائل فما ذلك القرآن عليه من صفته فاشتم به واسترضى بنور هدايته وما كلفك الشيطان عمله مما ليس في الكتاب عليك فرضه ولان سنة نبية صلى الله عليه وآله وايمته الهدى اثره فكل علمه الى الله سبحانه فان ذلك من شئ حتى الله عليك واعلم ان الراغبين في العلم هم الذين اغناهم عن اقتحام السدد المضروبة دون الغيوب الاستدراج بجملة ما جهلوا تفسيره من الغيب المحجوب فمدح الله امة افهم بالخبير عن تناول ما لم يحيطوا به علما وسمى

الفلز اصل كل استخرج من المعدن وفي صحاح اللغة الفلز كبر الفاء وتشديد الزاي ما يعقده لكم ومما يذاب من حوله الارض له الفلز اسم حجاز السبع الذهب والفضة والنجاس والفضة والحديد والنيون والارصاص والاسرف الزينق وقيل كان الزينق الفلز وهو الذي يوزن انواع المعادن  
وليس يسئل باجود منه بما لم يسئل الاول الذي لم يكن له تمسك فيكون شئ قبله والآجر الذي ليس له بعد فيكون شئ بعده والراوع اناسي الألبصار  
عن ان تناك أو تدركه ما اختلف عليه فيهم فمختلف منه الحال ولا كان في مكان فيجوز عليه الانتقال ولو ذهب ما تنفست عنه معادن الجبال وضحكت عنه اصداق البحار من فلبز اللجين والعقيان ونشارة الدر وحصيد المرجان ما اثر ذلك في جوده ولا انفد سعة ما عنده وكان عنده من ذخاير الانعام ما لا تنفده مطالب الأنام لانه لاجل الذي لا يغيضه سؤال السائلين ولا يجهده الحاح المبتلين فانظر ايها السائل فما ذلك القرآن عليه من صفته فاشتم به واسترضى بنور هدايته وما كلفك الشيطان عمله مما ليس في الكتاب عليك فرضه ولان سنة نبية صلى الله عليه وآله وايمته الهدى اثره فكل علمه الى الله سبحانه فان ذلك من شئ حتى الله عليك واعلم ان الراغبين في العلم هم الذين اغناهم عن اقتحام السدد المضروبة دون الغيوب الاستدراج بجملة ما جهلوا تفسيره من الغيب المحجوب فمدح الله امة افهم بالخبير عن تناول ما لم يحيطوا به علما وسمى

الفلز اصل كل استخرج من المعدن وفي صحاح اللغة الفلز كبر الفاء وتشديد الزاي ما يعقده لكم ومما يذاب من حوله الارض له الفلز اسم حجاز السبع الذهب والفضة والنجاس والفضة والحديد والنيون والارصاص والاسرف الزينق وقيل كان الزينق الفلز وهو الذي يوزن انواع المعادن  
وليس يسئل باجود منه بما لم يسئل الاول الذي لم يكن له تمسك فيكون شئ قبله والآجر الذي ليس له بعد فيكون شئ بعده والراوع اناسي الألبصار  
عن ان تناك أو تدركه ما اختلف عليه فيهم فمختلف منه الحال ولا كان في مكان فيجوز عليه الانتقال ولو ذهب ما تنفست عنه معادن الجبال وضحكت عنه اصداق البحار من فلبز اللجين والعقيان ونشارة الدر وحصيد المرجان ما اثر ذلك في جوده ولا انفد سعة ما عنده وكان عنده من ذخاير الانعام ما لا تنفده مطالب الأنام لانه لاجل الذي لا يغيضه سؤال السائلين ولا يجهده الحاح المبتلين فانظر ايها السائل فما ذلك القرآن عليه من صفته فاشتم به واسترضى بنور هدايته وما كلفك الشيطان عمله مما ليس في الكتاب عليك فرضه ولان سنة نبية صلى الله عليه وآله وايمته الهدى اثره فكل علمه الى الله سبحانه فان ذلك من شئ حتى الله عليك واعلم ان الراغبين في العلم هم الذين اغناهم عن اقتحام السدد المضروبة دون الغيوب الاستدراج بجملة ما جهلوا تفسيره من الغيب المحجوب فمدح الله امة افهم بالخبير عن تناول ما لم يحيطوا به علما وسمى

الفلز اصل كل استخرج من المعدن وفي صحاح اللغة الفلز كبر الفاء وتشديد الزاي ما يعقده لكم ومما يذاب من حوله الارض له الفلز اسم حجاز السبع الذهب والفضة والنجاس والفضة والحديد والنيون والارصاص والاسرف الزينق وقيل كان الزينق الفلز وهو الذي يوزن انواع المعادن  
وليس يسئل باجود منه بما لم يسئل الاول الذي لم يكن له تمسك فيكون شئ قبله والآجر الذي ليس له بعد فيكون شئ بعده والراوع اناسي الألبصار  
عن ان تناك أو تدركه ما اختلف عليه فيهم فمختلف منه الحال ولا كان في مكان فيجوز عليه الانتقال ولو ذهب ما تنفست عنه معادن الجبال وضحكت عنه اصداق البحار من فلبز اللجين والعقيان ونشارة الدر وحصيد المرجان ما اثر ذلك في جوده ولا انفد سعة ما عنده وكان عنده من ذخاير الانعام ما لا تنفده مطالب الأنام لانه لاجل الذي لا يغيضه سؤال السائلين ولا يجهده الحاح المبتلين فانظر ايها السائل فما ذلك القرآن عليه من صفته فاشتم به واسترضى بنور هدايته وما كلفك الشيطان عمله مما ليس في الكتاب عليك فرضه ولان سنة نبية صلى الله عليه وآله وايمته الهدى اثره فكل علمه الى الله سبحانه فان ذلك من شئ حتى الله عليك واعلم ان الراغبين في العلم هم الذين اغناهم عن اقتحام السدد المضروبة دون الغيوب الاستدراج بجملة ما جهلوا تفسيره من الغيب المحجوب فمدح الله امة افهم بالخبير عن تناول ما لم يحيطوا به علما وسمى

بعضه والاراد العاقل معرفة تقاصير افعاله واعداها وكيفية ما لم يحلف بقا  
ذلك ولم يجعله الله سبيلا منتهى الله تعالى وان لم يجعله سبيلا دريا  
بصرفه ذلك نوع من الصلوات

تركم التعمق فيما لم يحق لهم البحث عن كنهه وسوفا يقتصر على ذلك ولا  
تقدر عظمة الله سبحانه على قدر عقولك فنكون من الهالكين هو الله  
الذي اذا ارمت الايام لتبدك منقطع قدرته وصايل الفكر المبر  
من خرابته والوساوس التي تقع عليه غيمات غيوب ملكوته وتوليت  
القلوب اليه لتجزي في كيفية صفاته وعمضت مدخله حيث لا يبلغ  
الصفات لئلا يعلم ذاته ردهما وهي تجوف مهاوي سد  
الغيوب مخلصه اليه سبحانه فرجعت اذ جهنت معرفة بانه لا  
يتال بحور الاعجاز كنهه معرفته ولا تحظر ببال اولي الرويات  
خاطرة من تقدير جلال عزته الذي ابتدع الخلق على غير مثال امثله  
ولا يقدر احد على علمه من خالق معبود كان قبله وازان ملكوت  
قدرته وعجايب ما نطق به اغوار حكيمته واعتراف الحاجرة  
من الخلق الى ان يتبينها بساكن قوية يادقها باضطرار يتسلم  
عليها معرفته وظهرت في البديع التي اخذتها اثار صنيعته  
افلام حليته فصار كل ما خلق حجة له ودليلا عليه وان كان  
خلقها صامتا فحجت بالقدسية ناطقة ودلالة على البديع

وذكره في بعض النسخ  
الذي اذا ارمت الايام  
من خرابته والوساوس  
القلوب اليه لتجزي  
الصفات لئلا يعلم  
الغيوب مخلصه اليه  
يتال بحور الاعجاز  
خاطرة من تقدير  
ولا يقدر احد على  
قدرته وعجايب ما  
من الخلق الى ان يتبينها  
عليها معرفته وظهرت  
افلام حليته فصار كل  
خلقها صامتا فحجت

بعضه والاراد العاقل معرفة تقاصير افعاله واعداها وكيفية ما لم يحلف بقا  
ذلك ولم يجعله الله سبيلا منتهى الله تعالى وان لم يجعله سبيلا دريا  
بصرفه ذلك نوع من الصلوات

قائمة فاشهد ان من شئتك بتبين اعضا خلقك وبلادهم حقا مفاصلهم  
التي جعلت لتدبير حكيمك لم يعجز عن تدبيرهم على معرفتك ولم يشر قلبه اليهم  
بانه لا تدله مكانه لم يسمع تترى التي بعين من المشوقين اذ يقولون تابت ان لنا لفي  
صنلال ميبين اذ نسويكم برب العالمين كذب العادلون بك اذ شهبوك  
باصناهم وخلقك حليته المحذوقين باذيارهم وجزوك تجزيه اجتمعت بخاطرهم  
وقدروك على الخلق المختلفة القوي بقرايح عقولهم فاشهد ان من ساواك  
بشي من خلقك فقد عدل بك والعدل بك فربنا نزلت محكمات بايك ونطقت عنه  
شواهد حجج بينا لك وانك الله الذي لم تنهه في العقول فيكون فربنا يفتاد  
لان روايت خواطرنا محدودا ايضا في ومنها قدر ما خلقنا فحكم ودبره  
فالطيف تدبيره ووجهه لوجهيت فلم يتعد حدوده من زلته ولم يقصر دون الاتها  
التي غابت ولم يتصف اذ امر بالمضي على ارايته وكيف انما صدرت الامور  
عن سببته المنقش اصناف الاشياء بلا اذوية في الالهيها ولا قرحه غرقة اضم  
عليها ولا تجزية افاها ومحاورش الدهور ولا شريك اعانه على ابداع عجائب  
فتم خلقه واذعن لطاعته واجاب الى دعوته لم يعجزه دونه ريش الميطي والاناة  
المشككي فاقام من الاشياء اودها ونجح حدودها ولا ام بقدرته بين متضادها  
ووصل اشهاب قرايها وفرقا اجناسا مختلفات في الحدود والاقدار والغايز والبنات  
بدايا خلاق احكم صنعها وفطرها على ما اراد وابتدعها ومنها صنفة السماء  
ينظم بلا تعليق سهوات جهاد لاجم صدور انظرها ووشج بينها وبين ازواجها  
وذلل لها بطين باقره والصاعدين باعمال خلقه حردته مغايرها وناديا بعد اذ يفرقان  
فالتحمت غري اشهر اجها وفتق بعد الارتياق صواميت الوابها واقام صنفا  
من الشهب التي تهب على قباها وامسكها من ان تورق حرق الوابها بيدة وا

بعضه والاراد العاقل  
التي جعلت لتدبير  
بانه لا تدله مكانه  
صنلال ميبين اذ  
باصناهم وخلقك  
وقدروك على الخلق  
بشي من خلقك  
شواهد حجج بينا  
لان روايت خواطرنا  
فالطيف تدبيره  
التي غابت ولم يتصف  
عن سببته المنقش  
عليها ولا تجزية  
فتم خلقه واذعن  
المشككي فاقام  
ووصل اشهاب قرايها  
بدايا خلاق احكم  
ينظم بلا تعليق  
وذلل لها بطين  
فالتحمت غري  
من الشهب التي تهب





وله روح الخبير الوهبات والخبير المومنين من الامهات المرسلة  
لغيره من اولادها وغير الوهبات الاخرى التي تسمى  
بالعقل

ان الله القلوب وغيابات الغيوب وما اصنعت لاسرارها مصابيح السموات ومصابيح الارض  
ومشاني الهوام وروح الخبير بين الموعلات والاقدم ومنفخ النار من النار وعلف  
الانعام ومنفخ المومنين من غير ان الجبال واوديتها ومختبئ البعوض بين حقوق الاشجار  
والحيثها ومغز الاوراق ومن الاقنان والاشجار من مسارب الاصلاب  
وما غلب الغيوم وشماجها ودرور قطر السحاب ومناشئ الاغصان بذلوطها وتعفوا  
الامطار بسيلها وقوم نبات الارض في ليلان الربان مستقر ذوات الحيات  
بدرى شجائب الجبال وتقر ذوات المنطق في ديار حير الاوكار وما اودعه الاصد  
وحضنت عليه امواج البحار وما غشيت سدفة ليل اوقه عليه سدادق بنهار وما غشيت  
عليه اطياف الدياجير وسجيات التور واثر كل خطوة وحس كل حركة ورجح كل كلمة وحركت  
كل شفة ومشي كل شفة ومشي كل شفة ومشي كل نفس لامة وما عليها من شجر  
او ساقط ورقية او قرارة نطقة او قاعة دم ومضعه او ما حشيت خلقه وسلاطه لم تخلق  
في ذلك كلفة ولا اعترضته في حفظ ما ابتاع من خلقه عارضة ولا اعترضته في تقيد الا  
وبداير المخلوقين ملالة ولا فترة بل نفوسهم عليه باحصائهم عدده ووسمهم عدله وعشهم  
فضله مع تقصيرهم عن كونه ما هو امله اللهم انت اهل الوصف الجليل والتقدير الكبير ان يوصل  
بحمده ما يؤمن وان يرجح فالحمد لله الذي قد بسطت لي فيما لا امدح به غيرك ولا اثنى  
عليه احد بنوك ولا اوديته اهل المعادن الخبيثة ومواضع الريبة وعدك بسيف عن  
مدايح الادميين والتمسنا على المزمين المخلوقين اللهم وكل من عصى الله عليه مشوبة من  
جزاء العارفة من عطاء او قدر رحمتك ليلا في ذخير الرحمة وكنوز المعزة المغفرة اللهم  
وهذا مقام من افقك بالوحيد الذي يوكلك ولم يمشحها ابدا والمادح فيك  
وبراقة اليك لا يجبر مشكنتها الا بصلتك ولا ينفس من خلقها الا منك ووجودك  
فنب لنا في هذا المقام رضاك وفضلنا عن يد الايدي الى سواك اللهم ما شئت

فمكنت من الميدان بسوت الجبال في قطع اديمها وتغلفها بشربة في جوبات حيا سبها  
وركوبها اعناق سهول الاضنين وجراشيمها وفسح بين الجب وبينها واتخذ الهوا مشتما لساكنها  
واخرج اليها انبها على تمام مرافقتها ثم لم يدع خروج الارض التي تقصر مياه العيون عن روايتها  
ولا تجد اول الانهار في غير اليا بلوغها حتى انشا لها شدة محاب حتى مواثبها وشخرج  
نابها القف عما بعد اقتراب المعج وتباين فرقة حتى اذا تخضبت لجة المزن من  
والشمع برقة في كفة ولم يتم وميضه في كفه زبابه ومترام سحابة مستدار كما قد استغ  
هيديته بتمويه الجنوب در انا صيته ودفع شيايبه فلما اقلت السحاب ببرك بلوبها  
ما استقلت من العيب المحول عنها اخرج من هوائه الارض النبات وحسنت  
وعر الجبال الاعشاب في نبع برنته رياضها وترد في باه ليشة من بريطان ابرها وجليته  
من شطوت من ساطر لواربا وحبل ذلك بلاغ للانعام ورزق للانعام وخرق الفجاج في اقامه  
اقام المنازل للساكنين على جواد طرفها فلما حمد ارضه وانفذ امره اخشاد ادم عليه السلام  
من خلقه وجعله اول حبيته واسكنه جنة وارفع فيها آله والى غير النبيهات  
ان في الاقدام عليه التعرض لعصيته والى طرة بمنزلة فاقدم على ما بهلا عنه  
موافة سابق عليه فاحسب بعد التوبة ليعمر لرضه بنسبه ويقيم الجدة على عباده ولم  
يخبرهم بعد ان قبضه مما يولد عليهم حجة بوبيته ويصل بينهم وبين معرفته بل تعادهم  
على السن الخيرة من انبيائه ومخلى ودايع رسالاته فقرأنا حتى تبت نبينا حمص الله عليه  
حجته وبلغ المقطع قدره ونذره وقدر الارزاق فكشها وقللها وقسمها على الضيق والسعة  
فجعل فيها ليتلى من اراد ميسورها ومعسورها ويجتهد بذلك الشكر والصبر عن غيرها  
وفيقها ثم قرن بسعتها عقابيل فاقبها وبنامتها طوارق افايتها وبلغ افرامها  
اتراجها وخلق الجبال فاطالما وقصرها وقدمها وحتمت به وصل بالمت استبانها  
وجعل حاجبا لاسطابها وقاطعها بامر الله انها عالم السمر من صغار المصيرين ونحوي  
المتخفين وخولهم حشم الطنون وفتقد غيابت المصيرين وسابق ايامهم بظفون ومانيتهم

فمكنت من الميدان بسوت الجبال في قطع اديمها وتغلفها بشربة في جوبات حيا سبها  
وركوبها اعناق سهول الاضنين وجراشيمها وفسح بين الجب وبينها واتخذ الهوا مشتما لساكنها  
واخرج اليها انبها على تمام مرافقتها ثم لم يدع خروج الارض التي تقصر مياه العيون عن روايتها  
ولا تجد اول الانهار في غير اليا بلوغها حتى انشا لها شدة محاب حتى مواثبها وشخرج  
نابها القف عما بعد اقتراب المعج وتباين فرقة حتى اذا تخضبت لجة المزن من  
والشمع برقة في كفة ولم يتم وميضه في كفه زبابه ومترام سحابة مستدار كما قد استغ  
هيديته بتمويه الجنوب در انا صيته ودفع شيايبه فلما اقلت السحاب ببرك بلوبها  
ما استقلت من العيب المحول عنها اخرج من هوائه الارض النبات وحسنت  
وعر الجبال الاعشاب في نبع برنته رياضها وترد في باه ليشة من بريطان ابرها وجليته  
من شطوت من ساطر لواربا وحبل ذلك بلاغ للانعام ورزق للانعام وخرق الفجاج في اقامه  
اقام المنازل للساكنين على جواد طرفها فلما حمد ارضه وانفذ امره اخشاد ادم عليه السلام  
من خلقه وجعله اول حبيته واسكنه جنة وارفع فيها آله والى غير النبيهات  
ان في الاقدام عليه التعرض لعصيته والى طرة بمنزلة فاقدم على ما بهلا عنه  
موافة سابق عليه فاحسب بعد التوبة ليعمر لرضه بنسبه ويقيم الجدة على عباده ولم  
يخبرهم بعد ان قبضه مما يولد عليهم حجة بوبيته ويصل بينهم وبين معرفته بل تعادهم  
على السن الخيرة من انبيائه ومخلى ودايع رسالاته فقرأنا حتى تبت نبينا حمص الله عليه

ان الله القلوب وغيابات الغيوب وما اصنعت لاسرارها مصابيح السموات ومصابيح الارض  
ومشاني الهوام وروح الخبير بين الموعلات والاقدم ومنفخ النار من النار وعلف  
الانعام ومنفخ المومنين من غير ان الجبال واوديتها ومختبئ البعوض بين حقوق الاشجار  
والحيثها ومغز الاوراق ومن الاقنان والاشجار من مسارب الاصلاب  
وما غلب الغيوم وشماجها ودرور قطر السحاب ومناشئ الاغصان بذلوطها وتعفوا  
الامطار بسيلها وقوم نبات الارض في ليلان الربان مستقر ذوات الحيات  
بدرى شجائب الجبال وتقر ذوات المنطق في ديار حير الاوكار وما اودعه الاصد  
وحضنت عليه امواج البحار وما غشيت سدفة ليل اوقه عليه سدادق بنهار وما غشيت  
عليه اطياف الدياجير وسجيات التور واثر كل خطوة وحس كل حركة ورجح كل كلمة وحركت  
كل شفة ومشي كل شفة ومشي كل شفة ومشي كل نفس لامة وما عليها من شجر  
او ساقط ورقية او قرارة نطقة او قاعة دم ومضعه او ما حشيت خلقه وسلاطه لم تخلق  
في ذلك كلفة ولا اعترضته في حفظ ما ابتاع من خلقه عارضة ولا اعترضته في تقيد الا  
وبداير المخلوقين ملالة ولا فترة بل نفوسهم عليه باحصائهم عدده ووسمهم عدله وعشهم  
فضله مع تقصيرهم عن كونه ما هو امله اللهم انت اهل الوصف الجليل والتقدير الكبير ان يوصل  
بحمده ما يؤمن وان يرجح فالحمد لله الذي قد بسطت لي فيما لا امدح به غيرك ولا اثنى  
عليه احد بنوك ولا اوديته اهل المعادن الخبيثة ومواضع الريبة وعدك بسيف عن  
مدايح الادميين والتمسنا على المزمين المخلوقين اللهم وكل من عصى الله عليه مشوبة من  
جزاء العارفة من عطاء او قدر رحمتك ليلا في ذخير الرحمة وكنوز المعزة المغفرة اللهم  
وهذا مقام من افقك بالوحيد الذي يوكلك ولم يمشحها ابدا والمادح فيك  
وبراقة اليك لا يجبر مشكنتها الا بصلتك ولا ينفس من خلقها الا منك ووجودك  
فنب لنا في هذا المقام رضاك وفضلنا عن يد الايدي الى سواك اللهم ما شئت

وله روح الخبير الوهبات والخبير المومنين من الامهات المرسلة  
لغيره من اولادها وغير الوهبات الاخرى التي تسمى  
بالعقل

الشمع  
الامطار  
بدرى  
حسنت  
عليه  
كل شفة  
او ساقط  
في ذلك  
وبداير  
فضله  
بحمده  
على احد  
مدايح  
جزاء  
وهذا  
وبراقة  
فنب لنا  
قد ر

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including the word 'الانسان' at the bottom.

فكنت من الميدان بسوس الجبال وقطع اديمها وتغلغلها في شربتها في جوبات حيا سبها  
وركوبها اغناق سهول الاضنين وجرايمها وفتح بين الجب وبينها واخذ الهواء من ثناياها  
واخرج اليها اهلها على تمام مبرافها ثم لم يبق جرح في الارض التي تقصر مياه العيون عن روابها  
ولا تجد اول الانهار في ريعها حتى انثا لها نديتها بحجاب يحيى مواهبها وتخرج  
ناتها القف عما بعد افراق لبعير وتباين فرقة حتى اذا انقضت لجة المزن في  
والتمع برقة في كفه وطم نخم وميضه في كفه وريانية ومترالم سحاب مستدار كما قد است  
هيدبه بخرم الجنوب ذرر انا ضيته ودفع شيا بيه فلا القت السحاب برك بولوبها  
ما استقبلت من العيب المحول عليها اخرج من جوارب الارض النبات وخرج  
ذو الجبال الاغاث في بيوت ربيتها رياضها وتوذي بها ليشه من ريط ازاها وجليتها  
بشخصت من سائر انوارها وجعل ذلك لانعام ورزقا لانعام وخرق الفجاج في اقباقها  
اقام المنازل للسالكين على جواد طرها فقامت ارضه والقد امره اخذ ادم عليه السلام  
من خيرة من خلقه وجعله اوله جليلته واسكنه جنته وارغد فيها الحكمة والهدى والنعيم  
عنه واعلم ان في الاقدام عليه التعرض للعضية والخطية بمنزلة فاقدم على ما لا اعنه  
موافاة لسابق عليه فاهبط بعد التوبة ليعمر ارضه بنسبه ويقيم الحجة على عباده ولم  
يخبر بعد ان قبضه مما يؤكده عليهم حجة بويته ويصل بهم وير معرفته بل تعادهم  
بالحج عن السن الخيرة من ايمانهم ومثل ودايع رسالاتنا فقررنا حتى تمت بنيتنا من الله  
جنته وبلغ المقطع قدره وقدر الارزاق فكشتمها وقللها وقسمها على الضيق والسعة  
فجعل فيها ليلتين من اراد بيسورة ومغسورا ويحتمر بذلك الشكر والصبر فمن قنيتها  
وفيقها ثم قرن بسعتهما عقابيل فاقربتا وسلاهما بطرق اقربتا وبلغ افراسها  
اخراجها وحسب الجبال فاطلما وقصرها وقدمها وحسبها ووصل بالموث استباها  
وجعل حاجبا لا تظاها وقاطعها ليراقبها عابرها من صماير المضيرين ونحوي  
التي تير ونحوها جسم الطنون وعقد غزبات اليقير وسابق ايام من الجفون وضمتها

فكنت من الميدان بسوس الجبال وقطع اديمها وتغلغلها في شربتها في جوبات حيا سبها  
وركوبها اغناق سهول الاضنين وجرايمها وفتح بين الجب وبينها واخذ الهواء من ثناياها  
واخرج اليها اهلها على تمام مبرافها ثم لم يبق جرح في الارض التي تقصر مياه العيون عن روابها  
ولا تجد اول الانهار في ريعها حتى انثا لها نديتها بحجاب يحيى مواهبها وتخرج  
ناتها القف عما بعد افراق لبعير وتباين فرقة حتى اذا انقضت لجة المزن في  
والتمع برقة في كفه وطم نخم وميضه في كفه وريانية ومترالم سحاب مستدار كما قد است  
هيدبه بخرم الجنوب ذرر انا ضيته ودفع شيا بيه فلا القت السحاب برك بولوبها  
ما استقبلت من العيب المحول عليها اخرج من جوارب الارض النبات وخرج  
ذو الجبال الاغاث في بيوت ربيتها رياضها وتوذي بها ليشه من ريط ازاها وجليتها  
بشخصت من سائر انوارها وجعل ذلك لانعام ورزقا لانعام وخرق الفجاج في اقباقها  
اقام المنازل للسالكين على جواد طرها فقامت ارضه والقد امره اخذ ادم عليه السلام  
من خيرة من خلقه وجعله اوله جليلته واسكنه جنته وارغد فيها الحكمة والهدى والنعيم  
عنه واعلم ان في الاقدام عليه التعرض للعضية والخطية بمنزلة فاقدم على ما لا اعنه  
موافاة لسابق عليه فاهبط بعد التوبة ليعمر ارضه بنسبه ويقيم الحجة على عباده ولم  
يخبر بعد ان قبضه مما يؤكده عليهم حجة بويته ويصل بهم وير معرفته بل تعادهم  
بالحج عن السن الخيرة من ايمانهم ومثل ودايع رسالاتنا فقررنا حتى تمت بنيتنا من الله  
جنته وبلغ المقطع قدره وقدر الارزاق فكشتمها وقللها وقسمها على الضيق والسعة  
فجعل فيها ليلتين من اراد بيسورة ومغسورا ويحتمر بذلك الشكر والصبر فمن قنيتها  
وفيقها ثم قرن بسعتهما عقابيل فاقربتا وسلاهما بطرق اقربتا وبلغ افراسها  
اخراجها وحسب الجبال فاطلما وقصرها وقدمها وحسبها ووصل بالموث استباها  
وجعل حاجبا لا تظاها وقاطعها ليراقبها عابرها من صماير المضيرين ونحوي  
التي تير ونحوها جسم الطنون وعقد غزبات اليقير وسابق ايام من الجفون وضمتها

الانسان

ان من القلوب وعينات الغيوب وما اصغت لا سترافه مصابح الالهام ومصابح اللذ  
ومشاتي الهوام ورجع الخبير من الموالعيات وممس الاقدام ومبغض الهمام من ولاي غلفت  
الاحكام ومتمتع الموحش من غيران الجبال واوديتها ومختبى البعوض بين شقوق الاشجار  
واوجيتها ومغز الاوراق من الاقنان ومشاها من سائر سبل الصلاب  
وما غلب الغيوم ومثلها جها ودرور قطر السحاب ومثاقبها وما تشفى الاغصير بذلوطها وتعفوا  
الامطار بسيلها وعوم نبات الارض في كلبان الرمال في مستقر ذوات الحشر  
بذرى شاحب الجبال وتقرير ذوات المنطق في دياجير الاوكار وما اودعته الاصد  
وحضنت عليه امواج البحار وما غشيت سدا في ليل اوقية عليه سحاق بنهار وما غشيت  
عليه اطياف الدياتير وسبحات النور واثر كل خطوة وحس كل حركة ورجل كل كلمة وحركة  
كل سقفة ومشي كل شمة ومثقال كل ذرة ومعلم كل نفس لامة وما عليها من شجرة  
اذ ساقط ورقية او قرارة نطقة او ثقافة دم ومضعة او ما خشية خلق وسلاية علم خلق  
في ذلك كلفة ولا اعقر ضته في حفظ ما استرع من خلقه عارضة ولا اعقره في تقيد الا  
وبدابر الخلقين ملالة ولا فرة بل لغتهم عليه باحصاءم عدده ووسعتهم عدله وعسهم  
فضله مع تقصيرهم عن كسب ما اوله اللهم انت الی الوصف الجليل والقدار الكثير ان لو لم  
يخبر بما بول وان يرح فاركهم مرجو اللهم وقد بسطت لي فيما لا ادرج به غيرك ولا اثنى  
على احد سواك ولا اوتهم ابي معادن الجنية ومواضع الرية وعدلت بسلسل عن  
مدائح الادميين والتسائلك المزمين المخلوقين اللهم وكبر مثل عا من اثنى عليه منوبة من  
جوار او عارفة من عطاء وقد تحوتك اليك في ذخير الرحمة ونور المغفرة اللهم  
وهذا مقام من افرك بالوحيد الذي بولك ولم ير مستحقا لهذه الحيا به والمادح غيرك  
وبرفاة اليك لا يجير مشكنتها الا فضلك ولا ينقص من خلقها الا منك وجودك  
فرب هذا المعام رضاك وهننا عن يد الالهي الى سواك املك على ما تشاء  
قديرك

ان من القلوب وعينات الغيوب وما اصغت لا سترافه مصابح الالهام ومصابح اللذ  
ومشاتي الهوام ورجع الخبير من الموالعيات وممس الاقدام ومبغض الهمام من ولاي غلفت  
الاحكام ومتمتع الموحش من غيران الجبال واوديتها ومختبى البعوض بين شقوق الاشجار  
واوجيتها ومغز الاوراق من الاقنان ومشاها من سائر سبل الصلاب  
وما غلب الغيوم ومثلها جها ودرور قطر السحاب ومثاقبها وما تشفى الاغصير بذلوطها وتعفوا  
الامطار بسيلها وعوم نبات الارض في كلبان الرمال في مستقر ذوات الحشر  
بذرى شاحب الجبال وتقرير ذوات المنطق في دياجير الاوكار وما اودعته الاصد  
وحضنت عليه امواج البحار وما غشيت سدا في ليل اوقية عليه سحاق بنهار وما غشيت  
عليه اطياف الدياتير وسبحات النور واثر كل خطوة وحس كل حركة ورجل كل كلمة وحركة  
كل سقفة ومشي كل شمة ومثقال كل ذرة ومعلم كل نفس لامة وما عليها من شجرة  
اذ ساقط ورقية او قرارة نطقة او ثقافة دم ومضعة او ما خشية خلق وسلاية علم خلق  
في ذلك كلفة ولا اعقر ضته في حفظ ما استرع من خلقه عارضة ولا اعقره في تقيد الا  
وبدابر الخلقين ملالة ولا فرة بل لغتهم عليه باحصاءم عدده ووسعتهم عدله وعسهم  
فضله مع تقصيرهم عن كسب ما اوله اللهم انت الی الوصف الجليل والقدار الكثير ان لو لم  
يخبر بما بول وان يرح فاركهم مرجو اللهم وقد بسطت لي فيما لا ادرج به غيرك ولا اثنى  
على احد سواك ولا اوتهم ابي معادن الجنية ومواضع الرية وعدلت بسلسل عن  
مدائح الادميين والتسائلك المزمين المخلوقين اللهم وكبر مثل عا من اثنى عليه منوبة من  
جوار او عارفة من عطاء وقد تحوتك اليك في ذخير الرحمة ونور المغفرة اللهم  
وهذا مقام من افرك بالوحيد الذي بولك ولم ير مستحقا لهذه الحيا به والمادح غيرك  
وبرفاة اليك لا يجير مشكنتها الا فضلك ولا ينقص من خلقها الا منك وجودك  
فرب هذا المعام رضاك وهننا عن يد الالهي الى سواك املك على ما تشاء  
قديرك

ان من القلوب وعينات الغيوب وما اصغت لا سترافه مصابح الالهام ومصابح اللذ  
ومشاتي الهوام ورجع الخبير من الموالعيات وممس الاقدام ومبغض الهمام من ولاي غلفت  
الاحكام ومتمتع الموحش من غيران الجبال واوديتها ومختبى البعوض بين شقوق الاشجار  
واوجيتها ومغز الاوراق من الاقنان ومشاها من سائر سبل الصلاب  
وما غلب الغيوم ومثلها جها ودرور قطر السحاب ومثاقبها وما تشفى الاغصير بذلوطها وتعفوا  
الامطار بسيلها وعوم نبات الارض في كلبان الرمال في مستقر ذوات الحشر  
بذرى شاحب الجبال وتقرير ذوات المنطق في دياجير الاوكار وما اودعته الاصد  
وحضنت عليه امواج البحار وما غشيت سدا في ليل اوقية عليه سحاق بنهار وما غشيت  
عليه اطياف الدياتير وسبحات النور واثر كل خطوة وحس كل حركة ورجل كل كلمة وحركة  
كل سقفة ومشي كل شمة ومثقال كل ذرة ومعلم كل نفس لامة وما عليها من شجرة  
اذ ساقط ورقية او قرارة نطقة او ثقافة دم ومضعة او ما خشية خلق وسلاية علم خلق  
في ذلك كلفة ولا اعقر ضته في حفظ ما استرع من خلقه عارضة ولا اعقره في تقيد الا  
وبدابر الخلقين ملالة ولا فرة بل لغتهم عليه باحصاءم عدده ووسعتهم عدله وعسهم  
فضله مع تقصيرهم عن كسب ما اوله اللهم انت الی الوصف الجليل والقدار الكثير ان لو لم  
يخبر بما بول وان يرح فاركهم مرجو اللهم وقد بسطت لي فيما لا ادرج به غيرك ولا اثنى  
على احد سواك ولا اوتهم ابي معادن الجنية ومواضع الرية وعدلت بسلسل عن  
مدائح الادميين والتسائلك المزمين المخلوقين اللهم وكبر مثل عا من اثنى عليه منوبة من  
جوار او عارفة من عطاء وقد تحوتك اليك في ذخير الرحمة ونور المغفرة اللهم  
وهذا مقام من افرك بالوحيد الذي بولك ولم ير مستحقا لهذه الحيا به والمادح غيرك  
وبرفاة اليك لا يجير مشكنتها الا فضلك ولا ينقص من خلقها الا منك وجودك  
فرب هذا المعام رضاك وهننا عن يد الالهي الى سواك املك على ما تشاء  
قديرك

الانسان

قال مولانا رسول القليل ابو الحسين عليه السلام من اصبح باينه وبين الله تعالى اصبح بعد ماينه بين  
 الناس ومن اصبح امر اخرته اصبح الله امر دنياه ومن كان له من نفسه واعظ كان عليه من الله حافظ  
 وقت القليل القليل من لم يقظ الناس من رحمة الله ولم يؤمنهم من روح الله ولم يؤمنهم من غير  
 الله وقت اوضع العمى واقف على اللسان وارفعه ماظهر في الجوارح والاركان وقال  
 ان هذه القلوب مثل كمال الابدان فابتغوا لها طرائق الحكمة وقت لا يقولن احدكم اللهم  
 انزل عوذك من الفتنة لانه ليس احد الا وهو شئ عاقبة ولكن استعاذ فليستعد من مصيبت  
 الفتن فان الله سبحانه يقول واعلموا انما اموالكم واولادكم مشنته ومنع ذلك ان سبانه بخيرته بالاموال  
 ليتبين الساطع لرزقه والراضي بقدره وان كان سبانه اعلم بهم من انفسهم ولكن نظره الافعال التي تتحقق  
 الثواب والعقاب لان بعضهم يحيد الذكور ويكفر الاناث وبعضهم يحيد التملك والمال ويكفر انفسهم  
 وهذا من غيب ما سمع منه عند تفسيره وسئل عن الخيرة ما هو فقال ليس الخيرة ان يكثر ولك ذلك وماكراه  
 ولكن الخيرة ان يحترق عليك وان يعظم خللك وان شابهى الناس بعبادة ربك فان حسنت خذت الله  
 وان اسأت استغفرت الله والخيرة الدنيا الا رجلا رجل اذنب ذنوبا فهو ميتا ركلها باثوية  
 ورجل يسر في الخيرات ولا يقل عمل مع التقوى وكيف يقل ما يقبل وقت ان اول الناس  
 بالانبياء اعلمهم بما جاوا به ثم تلا عليه السلام ان اول الناس بامرهم للذين ابتغوه وهذا النبي والذين  
 آمنوا والله الى المؤمنين ثم قال ان اولي محمد طاع الله وان بعدت محبته وان عدو محمد من  
 عصى الله وان قرئت قرابته وقت اعقلوا الخيرة اذا سمعتموه عقل رعاية لا عقل رواية فان  
 رواية العلم كثيرة ورعاية قليلة وسمع رجلا يقول ان الله وانا اليه رجون فقال ان قولنا ان الله اقرب  
 من انفسنا بالملك وقولنا ان الله رجون اقرب من انفسنا بالملك وقت سخن التفرقة الواسط بها  
 ليحق التتالي والهيات رجح الغالي وقت لا يقم امر الله تعالى الا من لا يصانع ولا يصارع  
 وقت وقد توفى سهل بن حنيف الاضاري بالكوفة بعد ما رجعوه من صغير وكان من حسب الناس اليه  
 لو احبني جبل لتهاوت ومنه ذلك ان الجنة تغلظ عليه فسمع المصاليه ولا يقعد ذلك الا بالعتيا  
 الابرار والمصطفى الاخير وهذا قول من احبنا اهل البيت فليستعد للفقير جليبا وقد توول  
 ذلك على من ليس هذا موضع ذكره وقت  
 لئال اعوذ من العقل ولا وحدة او حش من العجب ولا عقل  
 كالتيه والكرم كالسقى ولا قرين كس الخلق ولا مبراش كالادب ولا فايد كالقوى  
 ولا تجارة كالعلم الصالح ولا ربح كالثواب ولا اربح كالوفوف عند البهنة ولا زهد كالرب  
 قالوا في هذا  
 قالوا في هذا  
 قالوا في هذا

طرائق

سبحانه

انفسنا

عصى الله

رواية العلم

الابرار

قالوا في هذا

كالهذه الاحرام ولا علم كالشكر ولا عبادة كاداء الفريض ولا ايمان كالحياء والصبر ولا حياء كالواضع ولا  
 كالعلم ولا مظهره او ثوبه المساورة وقت ملك في رجلا محب عال ومغض قال وقت اضاعة  
 الفرضية غصنة وقت مثل الدنيا مثل الحية ليرت مشها والسهم النافع في جوفها يهوى اليها الغر  
 الجاهل وكثيرها ذاللب العاقل وقت شان بن عمل يذهب لذته وتبقى تبعته وعمل يذهب مؤنته  
 ويبقى اجرة وبيع عجزارة فسمع رجلا يصيح فقال كان فيها على غير ما كتبت وكان الحق فيها على  
 غيرنا وجبت وكان الذي ترمى من السموات سفر عما قيل البنا رجون يؤمنهم اجدا ثم وناكل  
 راثهم كانوا مخلدون بعدهم قد نبينا كل واعطيه ورينا تجل حاجته طوي لم يزل في نفسه وطالب له  
 وصحبت سريرة وحسنت خليفته وانفق الفضل من ماله وامسك الفضل من لسانه وغزل عن النكا  
 شته ووسعته السنة ولم ينسب اليه بدفة ومن الناس من ينسب هذا الكلام الى رسول الله  
 ص وقال عجب للخيل يستحق الفقه الذي منه رب ويفوته العن الذي اياه طلب فيغفل في  
 الدنيا عيس الفقرا ويحاسب الاخرة حساب الاعيان وعجبت للتكبر الذي كان بالاس لفظه  
 ويكون غدا حيفه وعجبت لمن شانه الله وهو يرى خلق الله وعجبت لمن ينسب الموت وهو يرى الموت  
 وعجبت لمن انكر النشأة الاخرة وهو يرى النشأة للارواح وعجبت لعالم دار الفناء وتارك دار  
 البقايا وقت من قصر في العلم والى بالهم ولا حاجة له في نفسه ما له نصيب وقت  
 توووا البرد في اوله وتلقوه في اخره فانه ليعمل في الابدان كغلة الاشجار اوله يحرق واخره يورق  
 وقت عظم الخالق عندك تصغر المخلوق وقت وقد سمع رجلا يذم الدنيا ايها اللذام  
 للدنيا المتعمر بغيرها يذمها انت المتعمر عليها ثم هي المتعمرية عليك متر استوتك ام  
 متى غرتك ابصارع ايمانك من النبي ام بصاحب ايمانك تحت القرى لم عللت بكفك  
 كم مرصنت بيدك تبغى لهم الشفاء وتوصف لهم الاطباء لم تنفع احدكم اشفاك ولم تشف  
 فيه بطلتك ولم تدفع عنه بقوتك قدمتك لك به الدنيا نفسك وبمصرعة مضرك ان الدنيا  
 دار صدق لمن صدقها ودار عافية لمن فهم عنها ودار غنى لمن تزود فيها ودار موعظة لمن اعط  
 بها مسجد اجبار الله ومصا ملكة الله وعجبت وعجبت اوليا الله الكسوا فيه الرحمة و  
 رجوا فيه الجنة فمن دايد فيها وقد اذنت بينها ونادت بفرقتها ونعت نفسها والهيا  
 فسلت لهم بلبا بها النبلا وسوتهم بسرور بال السرور وراحت بعافية وانكرت بجمعية  
 قالوا في هذا  
 قالوا في هذا  
 قالوا في هذا

عملية الموت

انفسنا

الارواح

الارواح

ترغبنا وترهبنا وتخوفنا وكذا رجال فداء الذنات وجهها حسن ومن يوم القيمة  
 ذكرتم الدنيا فذكروا وحدتكم نصت ذوقا ووعظتكم فاقظوا وقم ان تبدلوا كيان  
 في كل يوم لدو الموت فاجتمعوا للفناء وامنوا للحراب وقاطعوا الدنيا دار ممر الى دار مقر  
 الفان فيما رحلان يصلح لفسه فاقظوا ورجل اتاع نفسه فاعتقها وقم مع اعطى ارجع عالم  
 يحرم ارجع من اعطى الدعاء لم يحرم الاجابة ومن اعطى التوبة لم يحرم القبول ومن اعطى الاستغفار  
 لم يحرم المغفرة ومن اعطى الشكر لم يحرم الزيادة والتصدق ذلك كتاب الله سبحانه  
 الله تعالى في الدعاء ادعوا مستجبكم قال عز وجل الاستغفار ومن يعمل سوا او يطعم نفسه  
 ثم يتغفر الله غفورا رحاما وقال تعالى ان الشكرين لشكرتم لازيدتم وقال تعالى ان  
 التوبة انما التوبة على الذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فاولئك يتوب الله عليهم  
 وكان الله عليما حكما وقم الصلوة قربان كل تقى واجتهد كل ضعيف وكل من زكوة  
 وزكوة البدن الصيام وجهاد المرأة حسن التعلل وقم استنز لو الرزق بالصدقة ومن  
 يقين بالخلف جاد بالعقبة وقم منزل المعونة على قدر المونة وقم باعمال امره انقضت  
 وقم بقة العيال بعد اليسار في التوكل بضعف العقل والتم تصف البرم وقم بكم  
 صائم ليس له من صيامه الا الظلم والوجع ولم يفرق بين من قايه الا العناء والسهر جندا  
 نوحه الاكياس واظفر رسم وقم سوسوا اليانم بالصدقة وخصوا ابو القم بالزكوة و  
 اذفوا امهج البلاء بالدعاء ومن كلفه على السلام بكميل بن زياد النخعي  
 رحمه الله قال كمل بن زياد اخذ امير المؤمنين عليه السلام بصدقة عليه بيدي فاخر جنبي  
 الى الجبان فلما اصر تنفس الصعداء ثم قال كمل بن زياد ان هذه المقلوب او غيبة فخرها او غاها  
 فاحفظ على ما اقول لك انك لن تترك عالم ربنا تتركه واستقم على سبيل النجاة وسمج رفاع افسح  
 كل ما عن يسبون مع كل من يستصوا بوز العلم ولم ينجوا الى ركز وبقو ياكمل العلم خير  
 من المال العلم خير من الدنيا والتم تقصه النفقة والعلم يزكو على الانفاق  
 وصنيع المال يزول بزواله ياكمل معرفة العلم دين يدا ان به ياكمل الانسان الطاعة فرحوبه  
 وحيل الاحدوت بعد وفاته والعلم حاكم والمال محكوم عليه ياكمل ملك حذر ان الاموال  
 وهم احيا والعلما باقون ما بقى الدهر اعياهم مفقودة واميت لهم القلوب موجودة  
 ما ان منها لعلى حقا واسار عليه السلام بيده الى صدره لو اصنبت له حكمة بل اصيب لقتنا  
 غير ما مؤمن عليه سعمالا للدين للدنيا ومن سطره بنعمه على عباده وكحج على اوليائه  
 او منقادا لجملة الحق لا بصيرة له في اجابتي يقبح الشك في قلبه لا قول عارض من شبهة  
 الاله لا ذا ولا ذاك او منوها بالذرة سلس القياد للشهوة او مغرما بالجمع والادحار ليسا من

ذكره في  
 النور  
 سحر

الله

البيان  
 في  
 التوبة

البيان  
 في  
 التوبة

البيان  
 في  
 التوبة

البيان  
 في  
 التوبة

واللذات  
 في  
 العلم

رعاة الدين فرس اقرب شهما بها الانعام السائمة لئلا يوت العلم بموت حاميها اللهم لي  
 لا تخلو الارض من قاصد نبي اما ظاهرا مشهورا او خائفا مخورا لئلا يتقبل حج الله وعبادته  
 ولم ذابن اولئك اولئك واسد الاقوال عددا والاعظون قدرا هم يحفظ الله حج بيت الله  
 حتى يودعوا نظرا ثم وعز دعوا في قلوبها شيئا بهم ثم به العلم على حقيقة البصيرة وما  
 روح اليقين ما استلنا لولا ما استوعوا المشركون وانسوا بما استنوخس منه الجاهلون وضجول  
 الدنيا ما بالوا في ارواحهم معانقة بالحق الا ان اولئك خلفا الله في ارضه والدعوة على دية  
 اه اه شوق الى ربيهم انصرفوا وانت لذي المزمع نحو حيا  
 وقم بكم ولم يعرف قدره وقم لرجل ان يعظه لا يمكن من رجوا الا حسرة  
 بغير عمل ويرجى التوبة بظول الامل يقول الله يا ايها الذين آمنوا لا تجعلوا  
 لم يشع وطمانع منها لم يقنع بغير شكر ما ادر ويشع الزيادة فيما بقى سبي ولا يشع في يوم  
 بما لا يشع الصابرين ولا يعمل عليهم ويغضب المذنبين هو احدكم مرة الموت كبره  
 ذنوبه وقبيل على ما كره الموت له ان سقم ظل نازما وان صح احمر لاها يعجب نفسه اذا  
 عومر وليقنط اذا اصبحت ان الهامة بلاء دعا مضطرا وان ناله رجاء اعرض مقتر اعلمه  
 نفسه فما يظن ولا يعينها على شيقن سجا في غير باذ من ذنوب ويرجو الغيبة  
 بالكر من عمله ان استغنى فطره وفتن بطلان سقم قنط وومن يقصر اذا عمل في ما بلغ اذا ساء  
 ان عصفت له شهوة احلف المعصية وسوت التوبة وان عوته محنت الفرج عن سبط  
 الميلة تصيف العبرة ولا يعبره ويألفه الموعظة ولا يعبط فهو بالقول سهل ومن العمل سهل  
 ينافس فيما يقف ويضع فيما يقف يرضى الغنم مغرما والغرم مغرما يخش الموت ولا يبادر  
 القوت يستعظم من بعضيته غير ما سقل الكرم منه من نفسه ويستكبر من طاعة ما تحقه من طاعة  
 غيره فهو على الناس طاعن ونفسه مدان اللغو مع الاغنيا احب اليه الذكر مع الفقرا  
 يحكم نفسه على غيره ولا يحكم عليها غيره يريد غيره ويعوي نفسه فهو طاع ويعضه يستوفى ولا  
 يوم او يخجل الخلق في غير ربه ولا يخش ربه في خلقه قال السيد ولما قرنت اللغات الاله الكلام  
 كلفه موعظة تاجعة وحكمة بالعلم وبصيرة وعبرة لناظر مفكر وقم بكم محمل اذ بار وما اذ بار  
 لم يكن وقم لا يعدم لصبور النظر وان طال الزمان وقم بكم الرضا وقم ما حنقت دعوات الاله  
 معتم وعمل حسن في باطل امان انتم العمل به فلو لم الرضا وقم ما حنقت دعوات الاله  
 كانت احدها ضللة وقم ما سكت في الحق حذر اربته وقم ما كذب ولا كذب ولا ضللت ولا ضل

ذكره في  
 النور  
 سحر

الله

البيان  
 في  
 التوبة

البيان  
 في  
 التوبة

البيان  
 في  
 التوبة

البيان  
 في  
 التوبة

البيان  
 في  
 التوبة

وقد من ابدى صفحة للقرآن الملك وقد علمكم طاعة من لا تغفرون بحبالته وقد قد بصرتم  
 ان اقبصتم وهديتهم ان اشدتتم وانتم نعمت من وضع نفسه مواضع المهمة  
 فلما يكون من اساء به الظن وقد علمكم برأيه ومن شاور الرجال سار كما وعقوبها  
 وقد علمكم سره كانت الخيرة بيده وقال الفقير الموت الاكبر وقد علمكم  
 قضى حرمه لا يقضى حقه فقد عبده وقد لاطاعة لخلق من عصية ليو وقد لا يعاب المرء بتأخير  
 حقه انما يعاب من اخذ ما ليس له وقد لا يعجب من الازداد وقد قد اضا الصبر  
 لدي عييز وقد نزل الذنب انون من طلب التوبة وقد علم من اكله تمنع اكلات وقد لا يرضى  
 من استقبل وجوه الاراء عن مواضع الخطا وقد علم من اخذ انسان العصبية قوى فقل  
 اشد الباطل وقد علم ان الرياسة سبعة الصد وقد اخذ الشر من صد غيرك  
 بقبحه من صدرك وقد علم البهجة تسأل الراى وقد الطمع ريق مؤبد وقد ثمره التفریط  
 الذممة وثمره الخزم السلامة وقد لا خير عن الصمت انكم كما انه لا خير في القول بالجل وقد علم  
 يحبه الصبر اهلكه الخرج وقد واعجابه يكون الخلفة بالصحة ولا يكون بالصحة والقراءة ورد  
 له شعره فريص المعنى وهو فان كنت بالشورى ملكت امورهم فكيف بهذا  
 والمشيرون عني وان كنت بالقرنى محبت خصيمهم فغير اول بالنبى واقرى  
 وقد انما المرء في الدنيا عرض تتصل فيه المنايا ونزلت شاردة المصائب ومع كل  
 جرة شرق وفر كل اكلة غصص ولا يزال العبد نعمة الا بفراق حسرى ولا يستقبل لوما  
 من عمره الا بفراق اخر من اجله فخر اعوان المنون وانفسنا نصب الخوف فتر ايز  
 رجوا البقاء وهذا الليل والنهار لم يرفعا من شرف الا اسرها الكثرة فزهدم ما نبيا وتقرن  
 ما جمعا وقد يابن آدم ما كتبت فوق قوتك فانت فيه خازن غيرك ان للكلوب  
 شهوة واقبالا وادبارا فا توها من تبسل شهواتها واقبالها فان القتل اذا اره عمى  
 وكان عليه السلام يقول متى اشفى غيظي اذا غضبت اجين اعجز عن الانتقام فقال لي لو صبرت  
 لو صبرت لو صبرت ام حين اقدر عليه فقال لي لو غفرت وقد ان القلوب قبل كما قبل الابدان فابتغوا لها  
 طرافيت الحكمة وقد علمنا سجع قول الخوازم لا حكم الا ليد فقال كتم حوز اذ بها باطل وقد علم ان مع  
 كل انسان ملك يحفظه فاذا جاء القدر ضايبا بين وبيته وان الاجل حجة حصينه

اي القلب والعقل

صحة الرجل في كفاية  
ابو داود  
الاصحاح في حلال الفواحش

قال سيد الاوصيا امير المؤمنين عليه السلام يا رب ان لا يقرب في الا الماحل ولا يظرف فيه الا الفاجر  
 ولا يضعف فيه الا المنصف يعدون الصدقة في حراما ووصية الرحمة منا والعبادة استطالة على الناس  
 فعند ذلك يكون السلطان بشورة الامام وبارة الصبيان وتبدير الخصال وقال عليه السلام  
ان الدنيا والآخرة عهدان متفاوتان وسبيلان مختلفان فمن احب الدنيا  
لا تولاها بعض الآخرة وعادها وما بمنزلة المشرق والمغرب وما شئ منها كليا  
قرب من واحد بعد من الآخر وهما بعد ضربان وروي عن نوف البكال قال راي امير  
المؤمنين عليه السلام ذات ليلة وقد خرج من فراشه ونظر الى النجوم فقال لي يا نوف اراقبت  
 ام راي فقلت بل راي امير المؤمنين قال يا نوف طوبى للرايين في الدنيا الراغبين في الآخرة  
 اولئك قوم اتخذوا الارز بساطا وراها فراشا وما با طيبا والقران شعارا والدعاء ذنارا  
 ثم قرصوا الدنيا قرصا على منتهاج سبح يا نوف ان داود عليه السلام في مثل هذه الساعة من الليل  
فقال انها ساعة لا يدعو فيها عبد الا استجاب له الا ان يكون غسارا او غنفا او شريطيا او  
 صاحب عرطية وهي الطبل او صاحب كوفية وهو الطنبور ويروى ان الكوفة هو الطبل والعرطية هو  
الطنبور وقال عليه السلام لا يترك انسان شيئا من امر دينه لاستصلاح دنياهم الا فتح الله عليهم  
ما هو اضر منه وقال عليه السلام لقد خلق بينا ط هذا الانسان بضعة هي اعجب ما فيه وذلك القلب  
وله مواد من الحكمة واضداد من خلافها فان سخ له الرجاء اذله الطمع وان باج له الطمع اهلكه  
الحرص وان ملكه اليأس قلله الاسف وان عرض له الغضب اشتد به العيظ وان سعة  
الرضا نسي التحفظ وان غاله الخوف شغله الخذر وان اتسع له الامن استلته العزة وان  
اصابته نصيبه فضحه الخرج وان افاد بالاطغاة الغنى وان عضته الفاقة شغله السلام  
وان جمده الخرج قعبه الضعف وان افراطه الشبع كظته البطنة فكل تقصير مفسد  
وكل افراط له مفيد وهو منج البلافة

التباعد عن الناس  
تأويل

راي امير المؤمنين عليه السلام

عبد الله بن عباس  
في بيان معنى  
الطبل

قال  
الغيب

الذليل الذي لا يقدر على  
الاعتماد على نفسه  
الاعتماد على الله  
الاعتماد على الناس  
الاعتماد على الدنيا  
الاعتماد على الآخرة



الجملة كما تميل في الخيال بمشور تميزه محل الاصل فيكون ذلك مشابهة وقيل ما يميز بالبرهان الخالصة المشاهدة فيما يمتد  
 فيه التحيز واما الوجود العقلي فامثلة كثيرة فاتق منها بالبرهان احد مما قوله من اخره يخرج  
 من النار يعطي الجنة عشر امثال هذه الدنيا فان ظهر هذا الشيء الى ان غرابت لها بالطول والعرض والمساحة وهو الفناء  
 الحس ثم قد يتخيل فيقال الجنة في السماء والسماء في الدنيا كما دل عليه ظهور الاحبار فكيف يتبع السماء بعشرة امثال  
 الدنيا وقد يقطع الماويل هذا العجب فيقول المراد به تفاوت بمعنى عقلا لا حجة وحيثما كان يقال مثلا هذه الجوهرة عشرة  
 اضعاف للفسر الاقرب روح المادية ومعناها المدرك عقلا دون مساحتها المدركة بالحواس والخيال المثال الثاني  
 قوله ص ان الله تعالى اخبر سليمان ادم بيده اربعين سبعا فقد اثبت سدا يدا ومن قام عنده البرهان على ان  
 يد الله تعالى جارية محسوسة او تخيلية فثبت سدا يدا عقليته روحانية اعترفت به مع السيد وحيثما كان قوله ص  
 اذ روح اليد ومعناها ما يبطش ويفعل ويحس ويتبع والله تعالى يعطي ويمنع بواسطة الملائكة كما قال الله اول ما خلق الله  
 العقل فقال ابعثوا من الجنة من يشاءون من الجنة ان يكون المراد بذلك العطر عرض كما يعتقد المالكون اذ لا يمكن ان يكون العطر  
 او مخلوق اخر بل يكون عبارة عن ذات ملك الملائكة ليس عقلا حيث يعقل الاشياء بخبره وذاته من غير حاجة  
 الى تعلم وبما يسمي قدام اعتباره فيفسر بصفات العلوم والواجب قلوب الانبياء والاولياء وسائر الملائكة وحياء الالهاما و  
 قد وردت حديث اخر اول ما خلق الله تعالى العقل فان لم يرجع ذلك الى العقل ناقص الحديان ويجوز ان يكون  
 واحدا سماء كثيرة باعتبارات مختلفة فتم عقلا باعتبار ذاته وملكها باعتبار نسبتها الى الله تعالى وكونه واسطة بينه  
 وبين مخلوقه وقيل باعتبار اضافة الى المصدر عنه من نفس العلوم بالالهام والواجب كما يسمي رجا باعتبار ذاتها  
 وايضا باعتبار ما اودع من الاسرار ووزيرة باعتبار قدرته وسيد القوي باعتبار حال قوته وملكنا عند  
 ذي العرش باعتبار قرب منزلته ومطابقا باعتبار لونه متوجاهة حتى بعض الملائكة فهذا القليل يكون قد اثبت قدامنا  
 وبدا عقلا احتيا وجياليا فذلك من هذا الى ان اليد عبارة عن صفة سدا اما القدرة او غيرتها كما يختلف في  
 المكنون واما الوجود الشبهي فثلاثة الغضب والشوق والفرح والصبر وغير ذلك مما ورد في حق الله تعالى  
 فان للغضب مثلا حقيقة انه غيبان دم القلب لارادة الشغ وهذا لا يتفكر عن نقصان والم فم فم عنده البرهان  
 على استي له ثبوت لغضب الغضب مع تعال ثبوت ذاتها حيا وحياليا وعقليا نزل على ثبوت صفة اخرى لصيد منها  
 ما يصدر عن الغضب كارادة العقاب والارادة لا تتاسب الغضب في حق ذاته لكن صفة من الصفات يقارنها  
 واخرها الا ان يصدر عنها وهو لام فم هذه درجات التاويلات فصل اعلم ان كل من نزل قولان  
 اقوال السبع على درجته من هذه الدرجات فهو من المصدقين واما الكذبت ان يتبع جميعها فلا يجوز وعم  
 ما قاله لا يخفى له واما هو كذا محض وغرضه فيما قاله التسليم او مصدق الدنيا وذلك هو الكفر المحض والزندقة ولا يلزم الكفر والماور  
 ماد اموا طاز من قولون التاويل كما سنشبه اليه وكيف يفرم الكفر وما من نوع من الالاسلام الا وهو مضطرب اليه بعد  
 الناس عن التاويل احمد جنيل والعب التاويلات عن الحقيقة او غيرها الى ان يجعل الكلام مجازا او استعارة للوجود العقلي و  
 للوجود الشبهي واخصه مضطرب اليه وقد سمعت النفاة من اهل السنة عليه معجدا يقولون احمد جنيل صرح بتاويل الله  
 احاديث فقط احدها قوله ص الحجر الاود على الله والارض والثاني قوله ص قبل الوجود في صبيح من اصابع  
 الرحمن والثالث قوله ص الراجح لغض الرحمن من قبل الاله فانظر الان ان كيف اول ان حيث قام البرهان عند

على استظهاره فنقول اليهم يقبل العادة تقربا الى صاحبها والحج الاسود ايضا يقبل تقربا الى الله تعالى  
 اليهم لا فردا وله صفات دالة ولكن في غرض من عوارضه فيسببنا وهذا هو الذي سمي به الوجود الشبهي وهو بعد وجوده  
 التاويل نظر انه كيف اضطر اليه بعد الناس عن التاويل وكذلك استحال عنده وجود الاصبعين به تقريبا حسا  
 من فطر عن صدره لم يحسن فيه الاصبعين فاولة عن روح الاصبعين وهو الاصبغ العقلي الروحانية اعتران روح اللين  
 ما به تيسر تقديك لاسماء وقيل هو من لملك له الشيطان وبها يقبل الله القلوب كمنى بالاصبعين عنهما واما  
 امض احمد على تاويل هذه السئلة لانه لم يظهر عنده الاستحالة الا في القدر لانه لم يكن معناه في النظر العقلي ولو لم يظهر  
 له ذلك في الاخص صرح بمغفوق وغيره مما لم يواوله الاشعري في المعنى لزيادة كجتها جاوزوا الى تاويل طواير كثيرة  
 واقرب الناس الى الحق في امور الاشعة الاشعرية فانهم فرروا عنها الكفر والطواير الالهية المعترلة اشد منهم توغلا  
 في التاويلات ومع هذا فيضظرون ايضا الى تاويل امور الاشعة كما ذكرنا من قوله عم انه لو لم يولد في ظهوره  
 كبشر الملح وكما ورد من وزن الاعمال بالميزان فان الاشعري اول فقال بوزن صحايف الاعمال ويجوز فيها اوزان  
 بقدر درجات الاعمال وبذا ردا الى الوجود الشبهي البعيد قال الصحايف اجسام كتبت فيها رقوم تدل بالاصطلاح  
 على اعمال سر اعراض فليد الموزون اذن العقل محل نفس يدل على العمل بالاصطلاح والمقنن ياول نفس الميزان ويجعل كيانه  
 سبب سنسف كجها واحدا مقدرا عمله وهو بعد عن التعسف من التاويل لوزن الصحايف وليس الغرض بصحاح التاويلان  
 بل ان يعمل كل فريق وان بالغ في طائفة الطواير فهو مضطرب الى التاويل الا ان يجاوز الحد في العبادة والشيء فيقول  
 الحج الاسود يهين شيفا والموت كان عرضا فيتحيد كيب بطرق الانقلاب والاعمال وان كانت اعراضا وقد  
 عدمت فستعمل الى الميزان ويكون فيها اعراض من الشوق من شهي الى هذا الحد من الجهد فقد اختلفت في المفضل





باب الحماة من امر المؤمنين على ان يطالب صلوات الله عليهم ويطرف ذلك الحماة من اجرة من الله  
 والكلام الفصيح الخارج من سائر اعراضه قال عليه السلام كثر الفتنه كان اللبون طاهر فتركه ولا تضرع  
 فحمت وقاله ازرى عقبة من شجر الطمع ويحى بالذل من كشف ضرة وبانت عليه  
 نفسه من امر عليها سنة والنخل غارة والجن منقصة والفقير من شمس الفطن عن محبة والمقل عن  
 محبة الله والعجرفة والضمير شجاعة والزبد شروة والورع حجة وبغض القرن الرضا والغم وراثة  
 كريمة والاداب حلل محمودة والفكر مرآة صافية وصدر العاقل صندوق سيرة والسياسة  
 حباله المودعة والاحسان قبر العيوب وزوى عنه انه قال في العبارة عن هذا المعنى ايضا المسئلة  
 تحت العيوب ومن رضى عن نفسه كثر السخط عليه والصدقة دواء منج واهمال العباد فاعلم  
 نضبا اعينهم في اجابهم وقال عليه السلام اعجبوا لهذا الانسان ينظر بشم ويشكم بلم ويسمع بسمع  
 ويتفكر بضمم وقال اعلم اذا قبلت الدنيا على احد اعارته محاسن غيره واذا ادرت اعنه  
 سلمته محاسن نفسه وقاله حاله الناس في الخلة ان يتم معهما يكون عليك وان عشتهم  
 حنوا اليكم وقاله في اعجاز الناس من عجز عن كسب الاخوان واعجز منه من ضل سماع من ظفر  
 به منهم وقاله من عادات الذنوب العظام اغتية الملهوت والنفس عن المكدوب وقاله  
 فان ادم اذا رايت تك سبحانه يتابع عليك فتمه فاحذره وقاله ما اضم احد شيئا الا ظهره فقات  
 لسانه ويطغى وجهه وقاله افضل الزهد اخفاء الزهد وسئل عن الايمان فقال عليه السلام الايمان على  
 اربع وعليم على الصبر واليقين والعدل والجهاد والصبر مهمل على اربع شعب على السوق واليقين والزهد والرشية  
 فمن استدار الى الجنة سلكها من الشهوت ومن استحق من ان را اجبت المحرمات ومن زهد في الدنيا  
 استهان بالمطيبات ومن ارتقت الموت سارع في الخيرات واليقين منها على اربع شعب  
 على بصيرة الفطنة وتناول الحكمة وموعظة العبرة وسنة الاولين فمن بصر في الفطنة تبيئت  
 له الحكمة ومن حشيت له الحكمة عرف العبرة ومن عرف العبرة فكما كان من الاولين والعدل  
 منها على اربع شعب على فاضل الفهم وعزوه العلم وزمرة الحكم ورساخة الخيم فمن فهم علم غور  
 العلم ومن علم غور العلم صدر عن اربع احكام ومن علم لم يفرط في امره وفاسر في ان يسر  
 حميدا واجهاد منها على اربع شعب على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والصدق في الموطن و  
 شان الفاسقين في امر بالمعروف شديد المومنين ومن غي المنكر ازعم الوفاء  
 المسافير ومن صدق في الموطن نضا ما عليه ومن شنى الفاسقين وعظمت سدا غضيب  
 اسدله وارضاه يوم القيمة والكفر على اربع شعب على التعمق والاستدراج والريغ و  
 الشقاق في حق لم يثبت الحق ومن كثر نزاعه باهل دأمة عمارة على من راع

كثرة ما  
 في  
 من

كثرة ما  
 في  
 من

سائر عنده الحنة وحسنت عنده العيشة وسكر شكر الضلالة ومن ساق وعرت عليه  
 طرفه واعضل عليه امره وصان محجوه والشك على اربع شعب على التمارى والاول والتردد  
 والاسياسم فمن جعل المرأ دينا لم يضح عليه جو من باه ما بين يديه بمصنح حقيقي ومن  
 تردد في الرب وطيقته ساجت الشياطين ومن استسلم للملكة الدنيا والاخرة باقضا  
 وفيه كلام ترك ذكره خوف الاطالة والخروج عن الغرض المقصود في هذا الكتاب وقاله في  
 الغنى ترك المنى وقاله من اسرع الى الناس بما يكرهون قالوا فيه ما لا يعلمون وقاله من اطال الال  
 اساء العقل وقاله لانه الحسن عياضني اخفظ عني اربع واربع لا يضر ك ما علمت فمن  
 بان اغنى الغنى العقر واكر الفقرا الحق واوحش الوحشة العجب والكرم الكرم حسن الخلق بايني  
 اياك ومصادقة الاحق فانه يريد ان ينفك فيضرك واياك ومصادقة النحل فانه يقيده  
 عنك احمج ما لون الية واياك ومصادقة الفاجر فانه يهتك باقلا فانه يهتك  
 واياك ومصادقة الكذاب فانه كاسر اب يقرب عليك البعيد ويبعد عنك القريب  
 وقاله في الاقربة بالمواظلة اذا ضرت بالفرار فيقول ام لسان العاقل ورا قلبه وقلبه في الحجر  
 ورا لسانه وبه من المعاد العجيبة الشريفة والمردية ان العاقل لا يظن لسانه الا بعدت اذنه  
 الرقيقة ومواجزة الفكرة والاحسن تسخن خديت لسانه وفلتات كلامه مزاجته فكره  
 ومما خضت راجه فكان لسان العاقل تابع لقلبه وكان قلب الاحسن تابع للسانه وقاله  
 لو ضربت خيشوم المومن سيفه هذا على ان يغضني ما ابغضني ولو صببت الدنيا بحماها على الخائفين  
 على ان يحس ما احبني وذلك انه يضر فاقطع على لسانه الامي صرنا ان لا يغضك مؤمن  
 ولا يحسك منافق وقاله من سئمت تسوك خير عند الله من حشيت نجس وقاله قدر الرجل على  
 قدر همته وصدقته على قدر غيرته وقاله الظفر بالجزم والجزم باجالة الرأي والرأي بحصين  
 الاشرار وقاله من اخذوا صوتة الكرم اذا جاع والليل اذا شبع وقاله  
 قلوب الرجال وحشية فمن ما لقها اقبلت اليه وقاله عيبك مستور ما اسعدك حدك  
 وقاله اول الناس بالبعثوا قدر بهم على العقوبة ومن لا يفتح كالعقل ولا يفر كالجمل ولا يمش كالدابة  
 والاطية كالمسائرة ومن هو الصبر بان صبر على ما امره وصبر عما حبت ومنع الفتن من الغربة وطن  
 والفتنة من الوطن غربة ومن القناعة مال لا ينفد ومن الملل مادة الشهوات ومن منج ترك  
 كمن ترك ومن اللسان سبع ان حلى عنه عقر ومن امرأة عقرت حلقه النسب

لكن

لكن

لكن

لكن

وقد الشفيق جناح الطالب وقد فقد الاحبة غربة وقد نوت الحاجة اهون من طلبها الى غيرهما وقد لا تسبح من اعطاء القليل فان ارمان اقل منه وقد العفاف زينة العفة وقد لا ترى الجاهل الا مقربا او مقربا وقد اذا تم العقل نقض الحكم وقد ان الامور اذا اشبهت اعترية اخرها باولها ومن خبر صار بن صخرة الصنابي عند دخوله على معوية وسئلته عن امير المؤمنين قال قاسم قد رأيت في بعض مواقف وقد ارخى الليل سدوله وهو قائم في محرابه قابض على بيته يمشي كمثل السليم ويكفي كجاء الوالي الخزين ويقول يا دنيا يا دنيا اليك عنى ابي تعرضت امم الى تسوقت لاجان جنك ميهنات غربي غيري لاحاجة لي فيك قد طلقنا لمننا لارجحة فيها فغيتك قصير وخطر كسير دامك حقيرة آه من قلة الزاد وطول الطريق وبعد السفر وعظيم المورد ومن كلامه عليه السلام لك من اسئلة اكان مسيرنا الى الكرام بقضاء من اسد وقدره فاجابه بعد كلام طويل هذا محتمره ويحك لعنت ظننت قضاء لازما وقد ارحمنا ولو كان ذلك كذلك لبطل الثواب والعقاب وسقط الوعد والوعيد ان الله سبحانه امر عباده بخيرها ونهاهم بخيرها وكلف يسيرا ولم يكلف غيرا واعطى على القليل كثيرا ولم يعرض مغوبا ولم يطع ملكا ولم يرسل الا نبيا ليعبا ولم ينزل الكتب للعباد عبثا ولا خلق السموات والارض وما بينهما باطلا ذلكم الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار وقال خذ الحكمة اين كانت فان الحكمة تكون في صدر المنافع فتسبح في صدره حتى يخرج فيسكن الى صوابها في صدر المؤمن وقد في مثل ذلك الحكمة صانعة المؤمن في الحكمة ولون اهل النفاق وقد كل امرئ ما حننه قال السيد رحمه الله هذه الكلمة التي لا تصاب لباقيته ولا تؤزن بها حكمة ولا تقرب اليها حكمة وقد اوصيكم بحسن لوضعت اليها اباط الابل كما لذلك اهل لا يخرجون احد منكم الا ربه ولا يخافن الا ذنبه ولا يشيخين الله احد اذا سئل عما لا يعلم ان يقول لا اعلم ولا يستخير احد اذا لم يعلم الشئ ان يتعلمه وعليكم بالصبر فان الصبر من الايمان كما الراس من الجسد لا خير في جسد لا راس معوية الا في ايمان لا صبر معه وقد عشت لم ينقظ ومعدا الاستغفار وكما عنه ابو جعفر محمد بن الباقر انه قال كان في الارض امانا من عذاب الله سبحانه فرغ احد ما فادركه الاخر فتمسكوا به اما الالمان الذي رفعه في يوم الالمان والالمان الباسر فلا يستغفار قال استغفر من الله ما كان الله يعذبهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وهذا من اسرار الخلق والطيف الاستنباط

المراد من قوله لا تسبح من اعطاء القليل ان الله تعالى لا يرفع القليل الا لمن اراد به العفو والصفح

تسوقت

حشوة المصنف

تخصيحي

النز

وقال كل وعاء يضيق بما جعل فيه الا وعاء العرفان يتبع وقد اول عوض الخدم من حمله ان ان الضار به على الجاهل وقد ان لم تكن حليما متحكما فانه قبل ان يشبه بقوم الا اوشك ان يكون منهم وقد من حاسب نفسه ربح ومن عقل عنها خسر ومن جاف آمن ومن اعتبر انصر ومن انصر ففهم ومن علم وقت لسقطن الدنيا عيننا نعيم شامها عطف الضرور على كلبها وثما عقيبه وزيدان غنم على الذر استضعفون في الاخر وتجعلهم ائمة وتجعلهم الوارثين وقد القوا الله يقية من شمر بخرميا ووجه تشميرا والشمس في عمل وبأدب من وجل ونظره كرهة المومل وفاقه المصدرو مغيبة المرحج وقد الجود حارر الاعراض والحلم فدام السفيه والعفو زكاة الظفر والشحوة عوضك ممن غدر والاشتمارة غير المدانة وقد خاطر من استغنى بزاوية والضمير صابر الحدمان والخرج من اعوان الزمان واشرف الغنى ترك المعنى ولم من عقل استغنى قوي امير ومن التوفيق حفظ التجربة والمودة قرابة مستفادة ولانا من ملوكه وقد عجب المومل من جسد عقده وقد اغضب على القدي والام ترخر ابدا وقد خرج لان عودة كفت الحشوة وقد انقبت الاحوال غم حواجر الرجال وقد حسد الصديق من سقم المودة لا تكثر مصداق العقل تحت بروق المطامع ليس العدل المقصود على النقص بالظن غير الزاد الى المعاد العداوان على العباد من اشرف اعمال الكرم غفنة عما يعظم من كساة احميا نوية لم ير ان سر عجيبة بكثرة الصمت يكون الهيئة والصفحة يلتمه الوصولون وبالافضل اعظم الاقدار وبالتواضع يتم المنفعة وباجتهال المؤمن بحب السؤدد وباليسرة العادلة يقهر المناهي وبالخبر عن السفيه يكثر الانصاف عليه العجب لخلق الحساد من سلامة الاجساد والطامع في وثاق الذل واستبسل عن الايمان فقال الايمان معرفة بالقلب وقرانها للسان وعمل بالاركان من حبس عن الدنيا خيرا فقد اصبح لقضاء الله ساجدا ومن اصبح ليحك مصيبة تزلت به فاما ليكسور ربه وعز في غنا فمواضع لغناه ذمها ثلثا دينه ومن قرأ القرآن فمات فدخل النار فهو بمن كان يتخذ آيات الله هزوا ومن لم يرح قلبه بحب الدنيا لم يتق الله شيئا شئت ثم لا يغيبه وحرص لا يتركه واطل لا يتركه وكفى بالقناعة ملكا وحسن الخلق نعيما وسئل عن تولد فلحنينة حيوة طيبة فقال هي القناعة ساركوها الذي قد اقبل عليه الرزق فانه اخفق للغبني واخذر باقبال الحظ وقد من تولد ان السلفا مبر بالعدل والاحسان العدل الا انصاف والاحسان التقدر وقد من يعط باليد القصيرة يعط باليد الطويلة ومعناه ان من عساه ان يعطه يسئل الخير والبر وان كان يسيرا فان الله يجعل الحظ عليه عظيما كثيرا واليدان بهننا عباد بان العفة يفرق بين نعمة العبد ونعمة الرب فكل من فقير به هذه حظا لله لان نعمة الله سبحانه ابد التضعيف على نعم المخلوقين اشارة اذ كانت نعم الله ابد النعم كلها فكل من فقير بها يترجح ومنها يترجح ك صبر البلاء

المراد من قوله لا تسبح من اعطاء القليل ان الله تعالى لا يرفع القليل الا لمن اراد به العفو والصفح

تسوقت

حشوة المصنف

تخصيحي

النز

بسم الله رب الآخرة والاولى ومبدأ الوجود والسمت والسلام على غاية الاضواء والسماء واقرب المكنون اليه في  
 البدو والرجعي والله الذي اذمه ليد عنهم جبر الشيطان وظهرهم نظيره اذ نور قلوبهم بآيات الحكيم والامكان  
 تنويرا **فاما بعد** فقد سالت يا خراف الله ليعلم اني قد سئلت المعبود الهدي وسددت كسر سوك المحضيا  
 عن جميع الاشياء التي تعاقب حتى يطبع الحماة والنبات العجايب فضلا عن غيرهم ذوات العدم والحيوة وكل ما  
 في الازمنة السموات فاجبت سؤلك ومبتغاك وسعيت قضيا ما سؤلك ومبتغاك وان لم  
 اكسر الاملا لك الا اذا عاني مجيب الدعوات وارشد منزل الخبرات وواهب الحكيم والامات فاقول  
 بعون الله وتوفيقه ان المكنات على طبقات **الطبقة الاولى** المفارقات العقلية وعالمهم عالم  
 الفضا والامر وهي صور علم الله بالانواع الكائنة ومفاتيح الغيب التي لا يعلمها الا هو وحسنه من الرحمن الرحيم  
 ما نزلها الا بقدر معلوم **الطبقة الثانية** هي الارواح المدبرة العقلية المنطقية بالاجرام العلوية والسفلية  
 ضراب السقف وعالمهم عالم القدر والبرازيل والحو والاشياء **الطبقة الثالثة** هي الارواح المدبرة  
 الجبرية والسفلية كجبالية المنطقية بالاجرام السفلية الدخانية او النارية ومنها صرير الازواج والاشياء  
**الطبقة الرابعة** هي الصور النباتية وغيره من الطبايع السارية في الاجسام الحركية التي تتحرك بحركتها المتحددة  
 بتجدد ما في كل آن وهي المشار اليها بقوله غلاظ شاد لا يعصون الله ما امرهم ولا يحسدون الناس ما هم من دون الله جفت  
 بصيرة ذوى العقول المدبرين بالعقل ومحركها الروح كما يستعمل هذه الطبقة ليقوم الله امرها انما اليها الترتيب  
 وسدنة الحكيم المصورون بقوله خذوه فغفوة ثم الحيم صوة فرسلة ذرعا سبوعون ذراعا فاسلكوه وسهم  
 الموكول على السلي والامطار والسحاب والاشجار والمعادن والنباتات وغيرها **الطبقة الخامسة** هي الاعداد  
 والاسرار وهي اسفل السافير وهو السائل فاذا اتممت هذا فارجع الى كيفية حشر  
 هذه الطبقات اليه تعالينا على التفسير بعد ذكر اجمال بعينها وهو ان الله لم يخلق شيئا الا لغاية في  
 ما هو موجود على الاولة في علو غاية من الموجودات وهي المركبات من اربعة هي جميع المادة والصورة الا  
 ان البسيط لا يكون له من العلة الا الفاعل والغاية لان صوره يبعثها ذاته ولما مادة له وقد ثبت بالبرهان ان  
 الغاية الاخرى فرغلة له من ذاته وذات الغاية الغايات كما انه غاية مبداء المبدأ ولا شك ان غاية  
 الشيء بالذات ان يصل اليه وينتهي به الا ان يعوقه عايق وكل ما لم يكن الوصول اليه لم يطلقوا الغاية  
 اليه الا بالجزء فلا يكون غاية بالحققة وقد فرضنا غاية هذا خلف فثبت بما ذكر ان جميع المكنات كجبالية  
 الغرضية طال به لئلا يتحرك اليه كمنعونه مشتاقا الى الغاية بالوصول وهذه الحركة والرغبة لكونها متكررة من الله  
 فذاتها يجب ان لا يكون عيبا ولا معطلا فلما علمت كائنة متحققة من غلب الامر بالحو وقاسم والقسم على الطبع  
 منبسط من مقامه لا يكون دافعا ولا انرا فيقول لا مجال له لو بعد زمان طويل فيعود حكم الطبيعة من منبسطا يعلم ان  
 طبيعة نوعية لودر لوما الى غايتها الكائنة وغاية الشيء امره في الغاية وغاية الجوهري هو هبة كنهه لودي

واقوى وجودها فذاتها ونقل الحكم الى نفس تلك الغاية وتوجهها اليها الى غاية الغاية وهكذا الى ان ينتهي الى غاية الغاية  
 وارتاد وهي غاية الغايات وينتهي الحركات والرعشات وما وى العشق والاشواق المشتهية من ذوى الحيات فاما  
**فاما البيان التفصيلي** فنورد في فصول **الفصل الاول في حشر العقول**  
**الحالصة الى الله الحق الي وفانها عن ذواتها وقابها ببقاء**  
**الله** لوجوده البراهين **الاول** ان هو باهتا وجودات محضة بلاهية والنوارضه بلاطية وانما المتفاوت منها وكذا سبغها  
 ونور الانوار ليس الا بالاهم والنفوس والاشدة والضعف وهي كانت كذلك لم يكن مقصودا الهويات عن الاله الا باله  
 اما الضعفي فلما برهن عليه في كتب الحكيم من الاسفار الالهية تارة على لسان الاسرار وتارة على طر لوه المشايخ  
 واما الكبرى فلان الشيء مع تامة هو بالحققة ذلك الشيء لا مع لفظه والضعف والعدم قد يكون خارجيا وقد يكون  
 اعتباريا محضا اما الاول فيكون له حكم وهو من الكون وذلك انما يوجد في الاجسام والحيوانات وصورها  
 ونفوسها واهلها الخ من غير ضرورة واعدام وقوى وامكانات واما الثاني من اختلاف الاشياء في الذات  
 العقلية بحسب الامر لان الذي في الامر هو العقلية والوجوب وحالة الامكان انما هي كمالها مجرد من العقل  
 وجودها مع قطع النظر عن مقوم وجودها وحصلها هو باهتا وجود الشيء بدون مقوم كقوله الهية بدون مقومها  
 او حسنها واذ كان كذلك فلا استيعاب بينهما وبين بارها ومعقوبها من الامر الا بضر من الاعتبار العقلي  
 بحسب من غلبه في الملاحظة والمقايضة الذهنية ونحن قد بسطنا القول في كتابنا في اثبات ان العقول بالذات  
 في الوجود وهي من الطبايع المادية وهو وجودها لا هياتها وهذه الانيات العقلية الهية لها اوليتها  
 في الخارج مرتبة مكانية سابقة لوجودها او مادة حاملة لكاناتها التي تصور فيها هبة غير الوجود بغايم العقل  
 عالم الوجوب الصرف بلا امكان والوجود السمت بلا عدم ولا جد ذلك ما حكمنا بعض كتبنا انما من حيث  
 الالهية وليست بيد احد في العالم وما سوى الله لينا فذواتها احاد واثم العالم الذي استنناه بالبراهين فثبت  
 انها عايدة الذوات الى الواحد الحق وجوه اليم فغيره من غير ما منه تعالى غير مجموعها اليه سبحانه **البرهان**  
**الثاني** ان قاعدة الامكان الاشرى لفظية ان يكون من نور الانوار ومنه ما يفرض انه السور الاقرب  
 الفصل معنوي وكذا بينه وهم ما فرضنا ليهال الانوار العقلية المتفاوتة بالاشدة والضعف والالزم  
 بمراتب وجود انوار غير متناهية من مرتبة جمعة من كونها اقل من مرتبة من حاسنين وذلك الحال لا تخفى عند  
 اللبان يقال انها من شئون الالهية ومرتبة نزول من تلك المقامات لانه من شيع الدرجات والمرتبة  
 وهي اشدة الهية متفاوتة النورية لانه وجه الالهية والافضل والاولى من انما ذكرناه من الحال فكما موجودة بوجود  
 ذواته كجوه راجده والنظر على الهية النفس ومقاماتها الذاتية الشخصية من حدة العقل بالفضل الى حد الوجود  
 الفكر والجمال في مراتب الحس والادراك التي كلها موجودة بوجود النفس حية بيوها على الوجوه  
 انصوري لوجودها ما قرناه وينور ما ذكرناه لان هويات اشدة الحواس ليست بتخصبا هيا ووجودها هياتها

فصل في حشر العقول  
 الفصل الاول في حشر العقول  
 الفصل الثاني في حشر العقول

بسم الله الرحمن الرحيم

لوية النفس ووجودها ولا انها اعراض فاقية بالنفس كما غرسه او بالبدن كما توهم ولا ان استخدام النفس اياها كما استخدم  
 احدنا للذي دم الالجاب ولا انها اجزاء منفصلة للذات عن النفس ولان النفس بحسب مقاييسها العقلية مبركة لهذه  
 اجزيات ولا ان اجزائها المدركة دون النفس كما توهم ولا انها مشاركتها في هذه الادراكات بل النفس بعينها  
 العاقل المقصور المتخيل المحسرات ثم الذات الملائكة المدبر المحرك من الغاذي المولود الاكثر الشارب للناجم  
 القاعد وها ايات من التوحيد يفتح مفتح معرفة النفس على الوجه من برد واهمته **البرهان**  
**الثالث** العقل حيث لا يجاب عنه ويدر الاول لان يبدى ذاته كقولنا ان علمه بكونه ذلك على وجه  
 الاكناه والاكناك سيطاب قاهر اعليه بدمع حده واذا لا واسطة بينهما ولا حاجب لوجوب اليقونة فلا يحل على  
 عليه نحو والتخي هناك انما يكون بصريح الذات اذ لا الهة ولا صنعة زائدة عليه تعالى ولا حيثية اخرى زائدة  
 فذات العقل كانهما امة محبوبة تيرا اى فيها صورة اتم ولا يفسر في صفة المرأة شئ وجودى الا الصورة المرئية ولا  
 الصورة المرئية غير الصورة الحقيقية فكذلك ليس ذوات العقل الا الصورة اتم وتجدية وليس هناك امران وجود  
 العقل وتخي اعلم عليه اذ محال ان يتكرر للث الواحد وجودان ولا يظن بما ان يصير در حقه كجانبه وحده  
 صورتان ولما اقلت العفاء ان الله لا يتخلى في صورة مرتبة فغنى ذلك ان وجود العقل بعينه عبارة  
 عن تجلية لى بصورة ذاته عليه وصورة ذات الحق انما هي نفس لا امر لا يد عليه وهذا هو المطابق  
 معلم الا واذن الميراث من كتاب الربوبية ان البارى الاول لما كان هو الفاضل الشام الفضيلة وهو  
 سبب فضيلة كل ذى فضيلة كان الواجب ان يكون هو الذى يفيض الحياة والفضيلة على الاشياء الترابية  
 وى معلوله فنفس عليها صارت اجزائها ومراتبها فكان منها الكثر قبول اخرى ان تقرب منه ويكون القابل  
 الاول شرفه وبهانه المتوسط بينه وسائر المعلولات فيما قبل منه من الحيوة والفضا يلد اياها ولفيض منه على  
 مادونه واما وكان من الواجب ان يكون القابل الاول اتم وافضل من جميع ما تحت لقرنه من البارى ورف  
 حوبه ولذلك صار بحيث كان المثال الاول الذى فيه يظهر فضائل البارى وكذلك يجب ان يفيض منه  
 على النفس فانها مثال العقل وفعالها كلمة العقل باسره والعقل والنفس هما منزلة النار والحرارة اما العقل  
 الكلى كالتبار واما النفس كحرارة اسه قوله لخصنا وقال في الميراث من كتاب الربوبية ان الواحد هو الذى هو  
 فوق التمام لما ابع الشى التام المقت ذلك التمام الى مبدعه والى بصرة الية استلامه نور اوهاها مضار عقلا  
 قال فلما صارت الوية الاولى المبدعة عقلا يحكى ان عليها للواحد اتم لانها لما اقلت بصرة باعية وراته  
 على قدر قوتها وصارت عقلا افضر عليها الواحد اتم قوى كثيرة عظيمة اسه طاه اقول ليس المراد من قوله  
 الية بصرة الية وامتلا منه فصار عقلا ما يوظفها العبارة من انه لم يكن العقل الاول ملقيا بصرة الية  
 فعكس اول الفطرة ثم القاها ثانيا او لم يكن متمليا منه نور اتم مست من نوره ثانيا او لم يكن عقلا ثم  
 صار عقلا بل وجوده بعينه هو ما حظته للحي وامتلاوه بنوره وفضائله من اجزائه بعينه كصيرورته عقلا وليس  
 العقل وجودا واحدا بصورة ذاته والاخر صورة زائدة على ذاته هو صورة اتم وصورة اتم ليست الا ذاته

اذكر

ذكره  
ان  
سبح

اذ كل صورة زائدة مرتبة ذات المدرك فى معنى كل كمال الكثرة والشك وهو مغايرة لذى الصورة الموجود فلم يكن المعلم  
 بطيفه ذلك الامر بعينه وقوله افضر عليها قوى كثيرة معناه كما استفاد من كتاب توحيد العاقل من كتاب  
 كلها على وجه بسيط وليس معناه انه افضر عليها صور متغايرة او قوى كثيرة حاله فيها لا ذلك لودى الى ان تمام الوجود  
 اذ الواحد حقيقة لا يصدر الا الواحد اول الامر قال الشيخ الرمزى رسالة العقول العشرة الاولى بذاته  
 متمم لجميع الموجودات ولو كان ذاته محتمل على الموجودات غير متمم لها لما عرف ولا يميل منه ولو كان ذلك ذاته  
 تاثير الغيرة لوجوب ان يكون ذاته المتعالية بقولنا تاثير الغيرة ذلك خلف ان ذاته بذاته متمم ولا حد تصور بعض  
 الذات عن تصور تجلياتها حقيقة لا حاجب الا والحق هو القصور والضعف والنقص وليس تقيده الا حقيقة ذاته  
 اذ لا معنى له بذاته فردا الا ما هو صرح ذاته كما افوضه الامم واذ ذاته متمم لهم ولذلك سماه الفلاس صورة  
 العقل فاولها تجلية هو الملك الاله الموسوم بالعقل الكلى فان تجليه من غير تجلية تجليه الصورة الواقعية فمراه  
 لتجى النفس الذى مر مثاله وتقسيمه من اللفظ فبذل العقل الفعالي مثاله قاضى ان يقول مثله ذلك  
 هو الواجب **البرهان الرابع** انه لما ثبت بما ذكره ان العقل مدرك ذات المبدع اتم لعدم الحجب  
 بينه وبين المبدع اتم وهو النور الذى فرغته الظهور في عقل ذاته ملامة صورته حتى وجه العقول صورة معقولة بالذات  
 فبغيره ذلك المعقول بالذات شيئا واحدا لما يتباين بالبرهان من اتحاد العاقل بالمعقول حسبما نقل عن  
 بعض المتقدمين لان وجود المعقول في نفسه هو بعينه وجوده للمدرك فلا يمكن ان يكون المدرك شيئا والصورة  
 المعقولة شيئا اخر مباينا له في الوجود بل يجب ان يكون تلك الصورة صورة ذاته التي ذاتها بها يكون بالعقل  
 كما قد ان يتصورها بالقوة كغير النفس قبل ان يصير عقلا بالغا وكان كذلك دائما كما هو العقل الفعالي و  
 هذه المسئلة تحتاج تحقيقها الى اخوض شديد وتجب غموض لنا او غمضا بالبرهان في باب العقل والمعقول من  
 كتابنا المسمى بالسفار الاربعة ونز غيرة كحيت كادت ان يكون من الاوليات لسدة الوضوح فقد ثبت  
 وتحقق ان عالم العقول والصور الالهية كلها راجعة اليه فانها من جوهرها باقية بقاء الله تعالى  
**الفصل الثانى فى حشر النفوس الناطقة الى الله تعالى** هذه النفوس اما كالم  
 كمالا عقليا او ناقصة اما النفوس الكاملة التي خرجت من اتمها القوة الى الفعول وصارت عقلا بالفعال  
 لا محالة محسورة الى العقل والعقل محسور الى الله تعالى كما سبق والمحسور الى المحسور الى الله محسور اليه نفس  
 محسورة اليه وهذه النفوس على قسمين فلكية است نية اما الفلكية فخلقها وبعثها كصير على الاصل التام  
 لان لها صورته جارية سارية في جرمية الفلكية متحد وفضائلها على جوهر الفلكية وصورة حجة عقليه باقية  
 بعند الله لصيلها جارية الفلكية كغير حجب وجهها من القوة الى الفعول واذ خرجت من القوة الى  
 الفعول وصارت متممة بالعقل واصلة اليه عايدة اليه فاصنت وترسخت من حسونية اخرى

40

على مادة الفكر فلا اشتراكات الرشيحة بل لصلوات العقلية والرشحات الحيوانية الخيرية معدة للانسان  
الكلمة بهذا الى ما شاء الله وليس في المقام موضع ما هنا واما الانسان فيقول ان كونهما مقصداً للنفس  
الى حيث كان يكون حجة الاعداد والامكانات كما قال فما كان العقل على الانسان حين انزل الله من السماء  
سبحانك لولا انهم سجدوا لكانوا من جنات سبحانك لولا انهم سجدوا لكانوا من جنات  
سموات الى المنسحق والماوي ان الى ربيك الرجعي واما النفس الناقصة فهي حيوانية غير مستقرة الى الكمال  
العقلاء اصل العقلة كما في البهايم واما بحسب طارئة عليها من اغمار او افعال صارت موجبة  
لحقولها من العقلة كما عرفت الكتاب المذكور على حالها بقوله تعالى سواء السدقات هم الفهم او  
مستقرة الى الكمال اما النفس الانسية الساقطة عن درجتها الكمال في سورة الى علم متوسط بين العقول  
واللهما الفصل بصورة مثالية مقدارة والصورة التي في عالم القدر حكمايات وقوانين الانسان  
باعتبار العقول الصور المفارقة وبها قوامها وادوارها وحياتها وكما ان سيرة الميزان وبغاوة  
بالنفس كذلك سيرة النفس الحيوانية المتصورة بالجسد البرزخي بالعقل وبها في نفس الرجوع الى العقول  
النازلة بل الى بعض قواها المتوسطة بين العقول والحقا مع علم الفلسفة اليونانية ان النفس اذا  
من السطر على او لم يبلغ الى المقام الاصل لم يوفى ما وفتحت من العالمين اي من العقول والحق  
الطبيعية غير انها اذا ارادت ان يسلك علواً سلكت ما هو ليس في علم الله عليها ذلك بخلاف  
ما اذا كانت في العالم السفلي ارادت الصعود الى العالم العقلي فاذا لم تستد عليها واما النفس  
المستقرة الى الكمال فهي بعد النقص عنها من البدن الطبيعي متروكة في كونه معذبة وبعدها طولها وقصرها بالعبادة  
الاسم ليزول عنها السكون الى العقلياً اما بالوصول اليها لولا ركنه العناية او الشفاعة او بطول  
المكث والاستمرار الى السفليات فيزدل عنها العذاب ويكسر عنه المات اما الى الدرجة العليا  
واما الى المهبط الاوتن فينحسر الى السد من جهة اخرى من غير شئ مستعمل **الفصل الثالث**  
**في حشر النفوس الحيوانية** واما نفوس ساير الحيوانات فمنه كونهما وفساد جساد  
راجحة اذ لا يكون نوع منها الى مدبرها العقل الذي هو رب طسمها ومصورها وصورة عقلها ومقوماها  
كترجع قوى النفس الانسية من المشاعر الادراكية والمبادي الشهوية والعنصرية اليها عند لفظها  
عن هذا العالم وقد حقرت مظانها ان هذه المشاعر والقوى النفسانية كلها من النفس على وجه اللفظ  
والبسط وهي ما اختلفت وتفرقت في مواضع البدن لان عالم الطبيعة عالم التفرقة والتضاد لا  
عن عالم الوحدة ومنظرها هو الحس وافتقارها لافعالها البدن واتحادها في المشرك  
سهل عليه التصديق بان قوى النفس الواحدة مجتمعها متحدة في الاعضاء بل هذه الاعضاء ايضا  
في مقام النفس واحدة ليس موضع الغير موضع السمع ولا موضع اليد موضع الرجل ولا موضع

الافعال

الافعال بكلمتها من كونهما لان النفس كما علم امر روحا من اجزاء اجسامها روحانية والروحانيات لا تزحم  
ولا تضيق بغيرها سواء كانت النفس عقلائية واعضاءها عقلائية او حسية واعضاءها حسية كما اوضحه  
مع علم الفلسفة ويبرهن ان الانسان الحيوان الانسان النقي والانسان العقلي والانسان الحسي واعضاء  
النفس الانسان الحسي هي في الانسان النقي على وجه اللفظ وكذا جسم الاعضاء التي في الانسان  
هي ايضا في الانسان العقلي على وجه الحس واشرف ما يعبر عن ذلك انما سديد اللفظنا ما ذكره لاوي  
الى الاطباء تعلم ان هذه القوى الطبيعية والحواس المتوزعة في البدن الطبيعي الحسي كلها متصلة بالنفس  
المتبخرة محسوسة اليها وتحتويها في حواسها المتألفة من متصلة بالعقل الفاعل في النفس المتعبر  
بالانسان العقلي الذي هو الروح المضى الى الله ونفخت فيه من روحه وهي كلمة الله وامر الله  
اليها في قوله اليه يصعد الكلم الطيب وقوله من الروح امر ربنا وهي الروحانية التي هي الله  
الحيوية عن بعض ائمتنا الظاهر ان روح المؤمن لا يند الصلابة روح الله عن الصلابة شعاع الشمس  
بها فان كمال قوى النفس الانسية العقليية راجعة اليها متصلة بها الصلابة الاشعة بالشمس  
فذلك النفس كل واحد من انواع الحيوان يصعد عند الرجوع بعقله الذي هو اذ التحقيق كقولنا عقلا  
كما قاله الفيلسوف الاول لان الحيوة والعقل كما ذكره في بعضها ايمواظهر في بعضها اخفى وذلك ان  
من العقول ما هو قربة من العقول الاوسا فلذلك صارت اشده نوراً وبعضها ومنها ما هو ان له  
ومنها ما هو انك فلذلك بعض العقول منها الائمة وبعضها ناطقة وبعضها غير ناطقة بعد ما تلك  
العقول الشريفة واما هناك في الذي يسمى منها ناطقا هو ناطق وهو الذي لا عقل له منها هو هناك  
ووعقل وذلك ان العقل الاول الذي يعقل النفس هو عقله فلذلك صار النفس عقلا وعقل النفس هو  
فمن سيرة ولا يملك الذي يعقل النفس انما هو عاقل الانسان فان ذلك مجال العقول الاوسا والاكابان  
العقل الاول يعقل ما ليس هو بعقله فان ذلك لا كان العقل الاول اذ عقل شئ ما كان هو واما  
عقله اياه سواء يكون العقل والشيء واحداً كليهما صار احداً كليهما عقلا وصار الاخر اعني العقل  
لا عقل له وقال الاصول العقل الكاين يعطى كماله ليس بعودم للعقل الاول كقولهم من اجزاء العقل  
هو به كل من يخرج به عقول العقل الذي هو عقله هو بالقوة الاشياء كلها فاذا صار بالعقل صار  
خاصا وانما يصير العقل اجزاء اذا كان بالعقل اجزاء صار في اجزائها اجزاء وكلها ملكة  
الحيوة الى النفس صار حيا وحياتيا وذلك ان القوى الحيوانية كلها ملكة الى النفس فكلها حيا وحياتيا  
بعضها عليها العالية فاذا حقيقت حقيقت من تلك القوى حسيه وفيه يكون ذلك الحيا حيا  
صغيفا فاذا صار صغيفا اصل له العقل الكاين فيه حقيقت الاعضاء القوية بدلا عما نقص عن

قوة فذلك صار لبعض الحيوان اظفار وللبعض قرون وللبعض انياب على نحو نقصان قوة الحيوانية التي كانت  
 فظهر فظهر مما ذكره اسد ظهور ال معادنة النفس الحيوانية الى طائفة العقول التي كان مبدأها منها كما ان معادنة العقول  
 الى العقول الاول او معادنة الى الواحد الحيوانية كذلك معادنة هذه الحيوانات الى العقول المتوسطة من العالمين  
 فان قلت فلما فرقت بين الانسان وغيره من الحيوانات فمن ان جميع شدة آخرة والمشهور عندهم هو ان  
 ان الانسان مختص بالبقاء الاستوي قلت ان كل واحد من افراد الال ان يهوية الشخصية المتميزة عن غيره  
 باقية محفوظة الذات المدركة لانهايتها وليست سائر الحيوانات كذلك حكمها حكم سائر العقول النفسانية  
 فان وجودها وجود البصر غير مدرك لذاته كما ان قوة البصر فينا ليست لها هوية استقلالية غير هوية  
 السمع مدرك كل منهما اذ انها كذا تتماثل النفس المدركة من الهوية التي معها لها هيصة لذاتها المدركة لها  
 المدركة بها سائر الاشياء فالباقية بناتها في القيمة والشدة الآخرة الباقية من النفس القاية بذاتها  
 وبذات سببها وقوتها وسائر قواها باقية بنفسها كذلك النفس الحيوانية الغير المستقلة فتعبرها  
 بذاتها وبسببها ولا القاية بذاتها دون مادة جسمانية طبيعية لا يتفكر عن هذه الشدة الى الشدة  
 بهوياتها الشخصية التي تتصل عند الضم كمال مادتها والقواح قلبها كير اشاع الحيوانية بمبدأها الذي لا يدرك  
 متصدة به راجعة اليه باقية ببقائه

**من طباع الاجساد اما قوة النبات فدرجتها الوجود ارفع من درجة صورة الجاد والعضلان**

لها ضربا من الحيوانية والشورمايت من بعض افعالها واثارها ولها بطون عديدة اسم النفس فان عليها  
 الثلثة من التغذية والتمية والتوليد ولها حشر تقرب من حشر الحيوانات السفلية ولها في الوجود الطبعي حشر  
 من الاستكمال وتغلب الى السد الفعالي ونوع منها وهو السارية والنطف مبرزة التربة والاشجار الى  
 درجة الحيوان وحشر هذا النوع ما تحطى بها خطوة حشرى الى مفهوم الالابنيتة يكون حشرها في اتم وقاها  
 في القيمة عند الله اقرب واما سواها من الالوان فمقتصرة في حركتها وسعيها الى الله على كمالها  
 لتلك وجودها الغذاء وانيتها النسوية والتوكيدية والتاكيدية فدرجته سفلية يمنع عنه الترفع عنها الى  
 كمال ثم فيكون معاده الى الله تعالى عن حشره في مقام انزل فاذا قطع النبات عن حشره او من حشره  
 رجعت قوته الى مدبرها النوع وملكها الاستوي قال الفيلسوف الاول في كتاب الرومية فان قال  
 قائل ان كانت قوة النفس تفارق الشجرة بعد قطع اصلها فان تدنس تلك القوة او تلك النفس قننا  
 بصير الى المكان الذي لم يفارقه وهو العالم العقلي وكذلك اذا فسد الجذ البهيمي سلك النفس الترفه الى  
 يترك العالم العقلي واما يترك ذلك العالم لان ذلك العالم هو مكان النفس وهو العقول والعقل لا يفارقه  
 العقول في مكان فالنفس اذن ليست في مكان فان لم يكن في مكان من الالوان فوق اسفلها الكون غير  
 ان قسم ويجري تجري الكون فالنفس في مكان وليس في مكان ما شتر كلامه واعلم ان في عالم الحشر الطبيعية

من عالم العقول عالم حشر متوسط بين العالمين وله ايضا طبقات متفاوتة في اللطافة والكثافة فتصير بعضها  
 بعض وكل ما يرتفع من هذا العالم يصل اوله الى ذلك العالم وهو عالم الاجسام المجردة ويكون الحشر الذي فيه  
 غير الادراك لانه علم حسي وادراك للمادة فيه والحشر سلك بعين التجنيد والبرهان عليه ذكرناه فليتبنا  
 من طرقتنا عدة الامكان الاشر من الماثورة من القدام وقاعدة الامكان الاشر التي وضعنا بها طبيعة  
 لا يرتفع الا يستعمل الى درجة عالية الا وتصل قبلها الى درجة اذ في صورة النبات اذ قطع  
 حشر سلك اوله الى عالم الصورة المقدرية بل هي سولي فيصير اشجارا كما ان كانت في اتم  
 جيد كالمادة او نحوها طيبة الريح او حشر اشجارا كما ان كانت ردية الطعم مرة المذاق كرهية الريح كحجر  
 الرفوق طعام الاشجار واصول هذه الاشجار منبثقة الى سدرة المنتهى عند اها حشر الحماوى اذ يبعث السدر  
 ما يبعث كما ان حشر النفس منبثقة الى النفس الكلية التي فيها العقل الكلي وهو ماوى النفس الكلية كما انها منبثقة  
 الجبرية تامل تدرك ان الله تعالى قال الفيلسوف المعلمان في صورة طبيعية من هذا العالم من  
 العالم الا انها هناك منوع فضيل واعلم وذلك انها ههنا متعلقة باليسولى وههناك بجانبها  
 وكه صورة طبيعية ههنا من صفة للصورة التي ههناك الشبهية بها ههناك سما وارض وهوا ومار و نار وان  
 كان هناك هذه الصور فلا حاجة الى ان هناك نباتا ايضا فان قال قائل ان كان في العالم الالابنيت  
 فكيف ههناك وان كان ثمة نار وارض فكيف ههناك فانه لا حاجة الى ان يكون هناك حشر او مستبين  
 فان كانا مستبينين سئل ما ههنا فاما هي ههنا ههناك وان كانا حشر فكيف يحيطان هناك قلت  
 اما النبات فنقدر ان نقول انه ههناك حشر لانه ههنا ايضا وذلك ان في النبات كل محمول على وان  
 كانت كلمة النبات الهبوطية فلهذا ان لا حشر النفس ايضا فاحرى ان يكون هذه الكلمة النبات  
 الذي في العالم الالابنيت وهو النبات الاول الا انها في حشره نوع اعلى واشرف اشرف فقد علم كلامه  
 في هذا الموضوع وغيره ان لهذا النبات الطبيعي صورتان حشرتان احداهما نفسانية موجودة في  
 عالم النفس والاشرف عقليته موجودة في العالم العقلي وتنقل كلامه في هذا الحشر ان هذه الالابنيت  
 ايضا كلمة نفسانية حشرية ههنا ولها ايضا ارض عقليته في العالم العقلي وكذا الماء والنار وغيره فان كان  
 قد بان ووضح ان لهذه الاجسام الهية ههنا المقبورة في مقبرة الهبوط بعنا وحشره او عود الى الشاة

**الفصل الخامس في حشر الجاد والعناصر**

يحكيه يا جيبى به اك السد الى طريق الحشر ان تعرف الالوان الوجود حشرية واحدة مختلفه الالابنيت



والصور الحسنة والصور العفوان وكذا ما يراها أصحاب الحسنة السلسل والاعلان والحميم والرقوم والحق والاطمئنان وغير ذلك  
 انما يبرز في الباطن الى الظاهر ورواجها وانجاليه اوله للعقلية وحقاقتها فان حشر الابدان الطبيعية الى الابدان  
 الاخرى وتوحيدها كالحشر في الابدان الى الحسنة العقلية وحشرها الى اسدتها وهو صورة حسنة هيولى للصورة  
 وهى للعقلية وقد علمت ان الصورة تمام السموطة التي بها الصمود بالالفعل وبها بقاؤها وكما لها بقاها  
 بالمفرد وتبقى النفس بالحق والبقاء العقل بالبارى كقولها في الحسنة والكلمة صورة الكمال وقولها ايضا  
 قال الفيلسوف في الميزان الحسنة ان السموطة العقلية هي حشرها الى الابدان السموطة العقلية عن ان العقل  
 اسدتها انما يسطو وهو محيط بها وان السموطة العقلية هي حشرها الى الابدان السموطة العقلية عن ان العقل  
 اسدتها انما يسطو وهو محيط بها وموثره فيها الاثار العقلية بعونها العقل فذلك صارت اشرف من كل  
 من السموطة لانها محيط بها بصور عنها الصور العسية والدليل على ذلك العالم الحسنة فان من رآه كيشه من عظمة  
 وفيه العالم من الحسنة والاشياء والنباتات وسائر الاشياء كلها ما في اراى هذه الاشياء الحسنة التي في  
 هذا العالم النفس الحسنة فيلحق بعقله الى العالم الاعلى الذي انما هذا العالم مثال له ويعلق بصور علمه  
 فانه يسير في الاشياء كلها الترتيب في هذه العالم هناك عن انما يراها من اشياء عقلية دائمة مستقيمة  
 وانت فضائل وحسنة نفعية ليس لها شئ من الابدان فيرى هناك الاشياء المتمسكة عقلا وحكمة فاعلم  
 ان نور الفياض عليها وكذا واحد منهم من الحسنة فيرى في كل درجة صاحبها وان يدنو من نور الاول والعقل  
 في ذلك العالم العلم بسيط بالاشياء كلها الدائمة التي لا تموت فحسب جميع العقول والاشياء كلها  
 فبنت حقا جميع ما ذكرناه وقلناه ان كل صورة حسنة هي صورة نفسانية في عالم العيب من عباد هذه الصور  
 ورحمها الذي عينا اليه بعد ذلك المانع من هذا العالم عالم الحسنة والشهادة وهو الاصل ايضا مقصد به اجتمع بها  
 لكن لما كانت معنوية من السموطة مشوبة بالفتور والاعدام محسوبة بالفتور لا تبيح حشرها الى الصورة  
 النفسانية بل اراد ان يراها ويشاهد بها الامل المعرفة الذي يشهد به في احوال الاخرة بغير البصائر  
 فاذا الفتح صورتها المادية وتجدت عن هذه الغواش الحسنة التي بالحققيقة مقننة ما في علمه  
 برزت الى ذلك العالم وحشرت الى الدار الاخرة كما قال تعالى وبرزت لحيي يري والحكيم الخ  
 ستر من الدار الاخرة لحيي يراها كذا في عند ذلك بعلم البصائر اوله بغير البصائر بل بغير هذه الصور  
 السفلية الطبيعية التي تحرق نارها الابدان وتبدل الجلود بالاستسالة والذوبان لكن منها مستورة منها  
 على هذه الحواس الدائرة الغائبة فاخرجت الصور عن هذه العالم وبغيرها من القبور وحصل ما  
 الصدور تراه في ذلك اليوم بصورتها الكاملة اليوم كما في قوله تعالى كلا لو تعلمون علم اليقين ان  
 القيوم والعجيب كان باطن هذه النار الحسية نار اجزية كذلك باطن الماء وغيرها من الصور السفلية

لا ان الصور الحسنة  
للجبالية

سائرة التي  
هي

وري هناك العقل  
الشريف في حياها  
وذكرها العاجلة  
لا وصف القوة  
التي جعلت في  
العالمين حقا

نار

نار اجزية ايضا كما قال تعالى اعرفوا فاذلوا نارنا وقوله واذا البى رحمت ويروى عن حشر في  
 قوله تعالى اعرفوا فاذلوا نارنا اي في حالة واحدة من الدنيا يغفر من حشره في حشره جالبه في  
 بعضهم باجر من نصيب نارنا وهو النار التي وقودها النار والحجارة وهذه النار غير نار النفسانية الموقدة  
 التي تطفئها الائمة وبها جميعا غير نار الحسنة التي هي صورة عقلية يعرض عنها الصورة النفسانية النارية  
 وهذه النار الحسنة من كبر الامور التي لها صورة حسنة في هذا العالم وصورة مثالية سيونية  
 في عالم الاخرة وهي التي تعود تحتها الميمنة الحسنة عند تبدل نشأتها السموطية وصورة عقلية  
 في عالم اخر في العالمين كسائر التي تعود تحتها الميمنة نار الصور نار كما مر في الاشارة اليه **الفصل**  
**السادس في تأييد ما ذكرناه وتاكيد ما قرناه من عود هذه**  
**الحسنة الطبيعية المتحدرة الكائنة الفاسدة الى ارض اخرى**  
**باقية فذكرنا ان القوة الالهية لم تقف ولا تقف عند ذاتها غير ان بعض علماء مذهب الاشياء**  
 فمضينا ناديا بل انما هو لا على العقل وصورة على مثاله قبل ان افترضنا غير ان لم يخفف العناية الحسنة  
 صدور الكمال من قبل الاشراف بل لا بد من فضاء الاشراف ولا ثم الى مشرف فلا مشرف الى الاخر  
 فالاشرف فلا حشر صدر من الوجه والاشياء العقلية تاما كما مالا كما ان العقل تاما كما مالا بعد الاول بعلم الحسنة  
 وقوة عند ذاته الا ان يصدر عنه ما يشهد غاية ما يمكن للعقول ان يشهد به العلة فان حشر نوره  
 وقوة على النفس وكذلك النفس لها امتدادات نورا وقوة وغيرها من الفضائل والحيات لم تقدر على  
 الوقت على ذاتها لعدة ان تلك الفضائل التي تدبها العقلية هي التي انما العقل فقلت سفلا ولم  
 سلك علوا اذ لم يقو على ذلك فافان من نورها ففضائلها على ما تحتها وملاّت هذه العالم  
 من نورها وبها بنما وحسنة صور انواع وطبائع الحيوان والنباتات والمعادن والاسطوانات  
 واما الطبيعة الحسنة فمنها ايضا وغزيرتها العقل على مادتها وكيه على ما تحتها بالناسوس الاشر  
 والسنة الربانية لك الطبيعة كما كانت آخرها هو الصورية وادناها فلا يقو على غير السموطة التي  
 هي القابلة المحضه وسانتها مكان الاشياء واستعدادها وغيره كالكوكب التي في خروج الشئ من القوة العقلية  
 فالسوسا والحرارة والحدوث والدور والاضداد والترك والسروع والانتهاج والتمدن والافتضا  
 فلا حشر من حشر في العالم ويزول من الارض والسما الى العدم والفضا ففكر الطبيعة الى عالم  
 النفس والنفوس اجتمع الى عالم العقل والعقد راجع الى الواحد القهار كما قال تعالى ونفخ في الصور  
 ونفخ في الصور من السموات ومن الارض الاخرى ان السدم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون فاذا ارتفعت  
 الاشياء الى معادها الاصلية بعد خروجه عن عالم الحسنة والاشياء لا في السرد والالام والاحزان  
 بالمرت والفضا والنفوس والاصغر عطف عليها الرحمة الالهية تارة اسرى بالسوية التلاميذ  
 فيها والبقاء والذلا الفطرية لها واهما قال نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون وقالوا اشرفنا

جميع



بجور بها وظن لا يظن الحسنة... جوة نسبتها الى هذه الارض... الارض جوما فبضتها يوم القيمة... جوة نسبتها الى هذه الارض... الارض جوما فبضتها يوم القيمة...

البرهان

حيلان

بينة

البرهان

حيلان

بينة

مركباته اعلموا ان الحسنة... جوة نسبتها الى هذه الارض... الارض جوما فبضتها يوم القيمة... جوة نسبتها الى هذه الارض... الارض جوما فبضتها يوم القيمة...

بيان

عند ان...

السابع في معاد الهبوط الى الارض... الارض جوما فبضتها يوم القيمة... الارض جوما فبضتها يوم القيمة...

الوجودية مثل السبب والحرارة وكذلك الحسب المادي الذي شأنه الاضطلاع والتفرغ والانتقام لولا انفسه والظواهر  
 المسك اياه عن التفرغ والانتقام اذ منع قطع النظر عن تلك المحصلات التصورية المعقدة اياه ضرابا من الوحدة كما  
 لقطع كل جزء منه المفارقة والمعينة عن صاحبه والمعينة عن وماله وحدة لا فردانية لا وجود له فاذن معاد هذه الاشياء  
 الى عدم والبوار ولا تكمن اشياءها من هذا العالم للذات هو معدن الشئ وهو الغيبات الى تلك الدار قال الحركة  
 والسيول الى البوار والسطوان والالقطاع وكذا الجسم المنقسم الى الجسيمات الفاسدة كما هو سبب وجوده مثل هذه  
 الامور عديمة من حيث النفس والقصور فان منبع السبب هو الامكان وينبع الحركة من القوة الاستيعادية  
 فكذلك معادها ومرجعها الى الزوال والسطوان فان الغايات على نحو المبادى كما علمت في الجسمانيات  
 نفس عليه نظرية النفسانيات واعلم ان هذه الغايات اخرى ومهمة ذميت لطوائف من الشرائع  
 الاعتقادات الفاسدة والامارة بالباطل والارادة الوهمية فيهم سالكوا اليها وليس وعارة من غير بصيرة  
 ودراية فنوار الطولع مع ولي الوجود مشتق بعينهم ليسوا عباد الله والحقيقة لولا انهم لم يسموا وسيد  
 بل ليس لهم في الحقيقة يتولونه لا يحض احسان كما قال تعالى ان الكافرين لا يؤمنون حتى ياتوا به  
 العسك والحسان فله لا محالة وهو شيطان الطوائف كما قال الله والذين يظنون  
 يخرجهم الظلمات الى النور والذين كفروا اوليا وهم الظلمات يخرجونهم النور الى الظلمات والظلمات  
 الاعداء اذ لا ظلمة اسود من العفة والسطوان فان شئت سمعهم عبدة الهوى وان شئت سمعهم عبدة الطاعة  
 فقد ورد في القرآن قال افريت من اخذ الهمة هواء واصدق الله على علم وقال وجعل بينهم القدرة  
 واتخذ زبور عبدة الطاعة لولا انهم لم يسموا السبيد ثم تولا الله وسلك سبيله وحصل لقاءه  
 وحري عانا حسبي عليه النظام حقيقة واتبع الهدى تولا الله جرحتم وهو ينزل الصالحين في شرايعهم  
 وطفى وتولى الطوائف واتبع الهوى فكل نوع مما تولا الهوى طاعتت فشق كل عبادة ووجوه  
 اليه ولتعليم هذه النظم الوهمية والغايات الحقيقية والباطنة فكل من كان له طاعة الطاعات  
 والطاعات من هوى هذه الشهادة الفانية يمكنه من هذه الشهادة من عدم ارداد الطاعات  
 اضحى لا يقدر من هوى هذه الشهادة من عدم متعلبا به في الدركات حركته دار البوار فيصنع الله عز وجل  
 في القصر متابعه الهوى والركوب الى رضا الله وحسن عبادته الصالحين الذين يتولاهم رحمة يوم  
 الدين **الفصل الثامن في التبيين على شرف هذه الكيفية التي**

**تجانبه في اثبات المعاد لجميع الموحدين حتى العناصر والحيوانات**  
 اعلم ان هذه النظم الفانية في اثبات المعاد للاشياء والوصول الى التدين والدار الآخرة علم سبب مقصد  
 عال ومطلب عال وكثير من المبالغة وفيه من خوار الخوار التي لا يوجد هوى منها فخر ونعت احد من اشياءها كما  
 انما هي من غير ما صاها العلم الاول لا يعنى عظمه والقوم جرحهم عنه لغز هوى عظيم وعظا شديد والى الله  
 كنت في غفلة من هذا فاشقها عنك عطا ونسب في اليوم حديد وذلك من وحيير احد مما انهم يمتيسر  
 ام

والسعة

ذكر في هذا  
نوع  
سبع

لهم بالبرهان ان الواجب على ذكره هو غاية كل شئ من حيث انه يتوجه اليه الاشياء ويحسب في حيزها  
 الذاتية الجوهرية التي تتطور بها الجوهر الواحد في طوره لوجوده من ادنى المراتب الى انصافها وتتم لها الارض غير الارض  
 وتطوى بها السموات ويخرج من العاطفة ما فيه ويشغل في شئ منها الذاتية الى عالم الاحسنة لدى الواحد  
 القهار ويصير الملك يومئذ الحق للرحمن وغاية ما ذكره واستعادوه من غيب الغاية وافادوه من ان الموحدين  
 بحقائقها واجناسها مرتبة في الشرف والمنة والعديد والمعلومية بعضها اقرب الى الباري من درجة المعلومية  
 وبعضها بعد سيما وقد جعل الشرح في الوجود المشتمل على امر الانواع من المعقولات الثانية والمنهيات المصيرية  
 الصادقة على المهيئات والاشياء التي لا ارتباط بينها اذ كل واحدة منها حيث هي في السبب التي  
 فالاشياء عند سم امور متخالفه متفصلة الذوات لا اتحاد ولا ارتباط بينها وهذا الاعتقاد حجت  
 لا يمكن معرفة الاشياء كما هو ولا العبور من نفس الى كمال ولا الارتقاء من درجة الى امتام غايل  
 لعدم تفتنهم بالرباط الوجودية والعلامة الذاتية بين العلل والمعلولات ولابان الوجود كقوله كدائرة واحدة مستقلة  
 تدور على نفسها احدى قوسها نزولية والاخرى صعودية واما لفظتان متقابلتان كل منهما بداية وتنتهي  
 الاخرى احدى المبدأ الاغنى في غاية الشرف والعلو والاخرى اعنى السبب الاولي في نهاية الخسنة والدون  
 وثانيهما انهم لم يفتنوا ولم ينعوا مشيئة المعاد الجمالي الذي ورد في الشرايع الالهية واخبر به سائر الانبياء  
 والاولياء عليهم السلام وهذه منفعة عظيمة وجب الاحتلال في كثير القواعد الحكمية فضلا عن الشرعية ومنها  
 لزوم بطلان النكوس التي تصفة العقل وكونها موطنة بعد البدن كما لا يلبس كذا الا فوديسي ومنها  
 لزوم الشايع من انكاهم لعدم تفتنهم من الخيال ان يكون بعض الاشياء العقلية موضوعا لتجديس النفس  
 بين العقل الالهية والعقل بالفعال ومنها لزوم عدم الوفا وبطلان المكافات والجزاء وعدم ترتب الغايات  
 في الطبيعة لكون ارتكاز الشهوات الحيوانية والاشواق الحسية في الجملات والغايات الميول والحركات و  
 طلب الاغذية للنعوى والاستغناء عن النباتات وغيرها عشا وسببا لان هذه الاشواق والشهوات هي من قبح الهوى  
 في هذه الطبايع ان كانت لاجل البقاء كما هو النفس في هذه الدار فبعضها بالبرهان ان مال هذه الدار البوار وان  
 كانت لاجل غايات لوجود عظم اشرف فلك الغايات امور شخصية واعراض غيبية وسعادات خيالية  
 لا يمكن تحقيقها في العالم العقلي الصريح بل في دار اخرى محسوسة وبالنفوس ومنها لزوم تكذيب الانبياء  
 عليهم السلام فيما اخبروا به من اشكال الآخرة وهياتها والكار ما لظن بكلام الله صريح بحيث لا مجال  
 للتأويل ومنها اشفاص قاعدة امكان الاثرف كما علمت **ختم وصيته** اعلم يا حبيب  
 قد اودعت لك في هذه الرسالة اصولا وقوانين جنت عنما زبر المقدم والمخبرين وذلت عن دركها  
 اذ بان ان الحكماء المشايخ والروافض والاسلاميين فغفر قدر هذه التفاسير الزاهرة والدرر الفاسدة  
 التي عبادت بها يد الرحمن وغر هذه الاشكال التي لم يطبقها منس والجان واشكر ربك بحمده وسبحه بحمده  
 الا كما حيث انزل الله بعلومه من عالم الغيب الى عالم الشهادة هذه الاسرار وافاض بجزوه ورتبه  
 ما تهدي به فظننت هذه الالوان من الانوار ولا تنضغ الى باق المكنون والمتفلسون ولا تفقد  
 بجزاطه وتعدون في تصدق عن سبيل الله والافيفونك اية الكبر ويتق منكم قيم الملكوت

وتنطق الى شواغل الطبيعة فخدمه قوى هذا الساموت وعليك بصون ابن الرسالة وستر با عن اعيان الاغيار  
 وايك وان تبد لها لاهل الاعراب وهم الراساء الزمان بل كلهم الا انذر القليل من الذين لا يعرفون  
 اعتدالهم مستورون تحت قباب الرحمة كل عين الخلق من الانس والجان واعلم ان الطلمات فاشية  
 فبذرة المادان والغنية هذا العالم لنا الشيطان والمبزر لانه المعنى المشي ليهما كفاوح زمانه  
 ليظلم سودا اذا استرناج حافظة واهوته باردة كمال موسى كلب الله عم يريد الا يستصفاة  
 بنوره فطريق اندرست معالها وذهبت لانها فتم من الامساك حلقية ومنتاج وعرة وعلميات  
 دائرة ونجوم متكسفة تصعب سلوك في هذا القصور عليها الا على اصحاب السبق والافتقار المستورة بمعرفة قد اتي  
 بهامن سبقت لهم العناية بالحسني وحضنت عن الذين يريدون ليظفوا النوار الله باقواهم لئلا ترفع  
 حجة الله حراض او تحمي تخارضة واعلم انك اذا علمت ما وصفنا لك فبذرة الرسالة من الاسرار  
 اللطيفة والالوار الشريفة وتحقق بها تبتالك ان يقصر روحك ملكا كراما وبنتك كصا اقا حقيما  
 ويعقلك نور ابادي الى ربك القديم بان يصير ربك الحكيم الفاسدة نفسانية وقوبك الروحانية قد  
 صور ربك العقلة ما ذرة الهية وتزول عنك الصورة اليونانية والصفة الهيئية والشهوات المذمومة الحسية  
 وتتحقق انك عن جنة الاصبية والربون فتبني فيها صورة الرحمن وتبني ايها المخلص  
 في طمقات الحبان فانما قد بينناك مرارا على ان الانسان ان يتطور بالاطوار ويتجرب بالحقائق والالوار  
 وتيرة عقلية التي جعلت الى مبلغ الى مقام عظيم وتقوم عند رب العالمين فان الله قد اودع  
 صورته في صورة ما لم يودعه في غيره لانه علم صغيرا ولا مطابق للعالم الكبير كما في اسلك مسلك الامسدا بنور  
 الله يصير عاكبا كبريا مشدودا وقد وقع التنبه على ان العالم كله سبوان باطن حقا كمثل مختلف اجسام الكائنات  
 والظواهر مختلف جوانب الصفا والكثرة وقواه بالعلمية والتفلية وهو الشاطن بالكتب والمفاهيم  
 الاصلية وايضا التي الذي اذ ايم فاما لوجوده من الالهة واسماؤه الحسني واقباله هو الاول والالهة  
 الباطن والباطن فالوجود كجس ما فيه من الباطل وكذا لو لم يكن في غير الظاهر الا ما هو من باب الاعداء  
 وما هو من باب الشيطان والادوية من الباطل في كل لون من غير الظاهر الا ما هو من باب الاعداء  
 واعلم يا جدي ما من متى كثر اهل الاكثار وشاع اجس والاصراف والعباد والديار وحب صون الحق والاسرار  
 عن الاشرار واهل الاعتقاد وهم المعزون بلامع سراب الحكايات عما يرد على القلوب من الالوار وبذرة الطائفة  
 المنكروا للحق في حدود الالهة كاولاد من كثرته وولي وهم الذين اذ اجابهم صلوا بالبينات من خواجا اعدائهم  
 من العبد وجاف بهم كما لو لم يستنزلون وقد افضح القرآن عن حجبهم عن الحق واعلم انهم  
 من غير الايمان قال ولقد جنناك بكتاب فضله على جميعهم في روضة القوم يؤمنون الذين يقفون على الله  
 الكذب وهم لا يعلمون وقوله وان كثيرا من الضالين بهم اهلهم بغير علم من ربك هو اعلم بالمعتد وقوله وان  
 تطع امر الله الا ان تصيبك عن سبيل الهدى ان تبينوا للظن وان هم الا ان تصون ان ربك هو اعلم  
 بمن يصيبك عن سبيله وهو اعلم بالمعتد من فالتشكك ان تصيبك ان لا يكون مثل كثر من اصحاب الذين

ان كان  
 من  
 من  
 من

من  
 من  
 من  
 من

يستعملون القول ولكن لا يتبعون حسنة وكثير منهم كما كان الله في النوح النوح في نوح قوله قال انزلت من فوق  
 ليلا وبخار افهم يرد عمة الافرار او اذ كلهم دعوتهم الالهة ثم ادعوتهم جبار اسم اعلمت لهم  
 واسميت لهم الشرايط ثم العجب ان ذكر في هذه السورة تحديك في الاشارة الى شيوها الذاتية فقال  
 وقد خلقنا اطوارا كما قال في موضع آخر يا ايها الانسان انك كما دحل في ربك كذا خلقناك وانما  
 في موضع كبر من القرآن الى مسئلة المعاد ورجوع الاشيا كلها اليه كما هو عادة كتابه العزيز  
 المكارر في كل مشكلة شديدا مضطربا يصعب فهمها على اذ بان الكرم الالوار من الحجاب وغيرهم  
 اصحاب الصن والاعتبار الالهية الله وتعلمه من حيث من خلق عباده فلم من اية قرآنية تعبت  
 فيها الاشارة الى زوال الدنيا وبقا اهلها وكما من في الاضر والسماء باثقا لها الى نشأة الاخر  
 ورجوع الكل بالصحة والذات والحق الى الواحد الحق القويم هو المبدء والمسير فبذرة قوله يوم نطو  
 السماء كطى السجى للكتبت كما بدأنا اول خلق لغيره وعدا علينا انما كنا فاعلم ان قوله الحسنة انما خلقنا  
 عبدا وانم اليه لا ترجع وقوله اولم يروا كيف بيدي الله اخلقوا من عباده ان ذلك على الله يسير  
 قل سير وانما الاضر فانظر وكيف بدأ اخلق الله بنشأة النشأة الاشارة ان الله على كل  
 قدر وقوله ما هذه الحيوة الدنيا الا للعب والدار الآخرة هي الاخرة لو كانوا يعلموا وقوله  
 ما خلق الله السموات والارض الا بالحق اي باعند الله حقا يقينا وصورها واسبب مسلمات وجودها  
 الطبيعي من اجل ما جعل باجل اسم مقدر لهدى معلوم وقوله الله سيد الحق في قوله الى اعلم القيمة والمواد  
 من المصور الالهية والمثل العقلي ثم الالهة رجوعا لبقا اهلها وقوله وحسن ان الطوم السماء والارض بامره  
 قوا عما بدأها وصورها بالعقلية ثم اذا دعا دعوة من الارض بقطع الاجال وفناء الافعال اذا  
 انت من حنون وقوله هو الذي بيده اخلق ثم بقية في سلسلة البعد والرجوع وقوله في قوله المثل الالهية  
 السموات والارض لان مثل الاكوان الطبيعية وبسر الصور المتفارقة التي اقتبنا الاقوال من حنون  
 عنده بها باقية بقاءه والله ليس في من العالم وما سوى الله كما ذكره سابقا ولهذا قال لا تبدل  
 لكلمات الله وقوله في الالهة والارض امتيا طوا كرا با قلبا طوا بقول ان يوم ينفخ الصور فرفع  
 في السموات ومن في الارض الا ان الله هو القوة والهيمنة في عباد الله في الايات المشهورة  
 ونزل الطبيعة زوال تعينتها ورجوع كل من الارض والسماء الى كونه وبالجملة شك فان حرك الاقوال  
 وحرك الكواكب لا بد وان يكون له غاية حكيمة كحركها ومدبرها وعجز غيبتها ومرسها فان كل حرك  
 عية والفاعل الحائر اذ اذ لم يخلق من خلقه ونال حكمه في حركته كحركه فبذرة ان يستكف عن فعله وينكف عن  
 صنعته في الفلك الدوار وحرك الكواكب في مدارها كحركها في مدارها كحرك الكواكب  
 وتقطع الغفا والعمر واذا حرك كذا فلذلك عن حركته في الكواكب عن الاقوال في وقت الاقوال  
 عن الدوران والكواكب في زمان وبطلت الزمان فانهم هذا البناء الرقيق الحجاز في الغضا والاركان  
 ووقف الكواكب والفضاء والبرق والنسب اشق الام الى نشأة الالفة كما قال في الاقوال في الاقوال

كاتب  
 كسب  
 وكو  
 كنه

صحن  
 شهر  
 شدة  
 مرد

الحق

من  
 من  
 من  
 من

من  
 من  
 من  
 من

تم تعریف الیه فی مقدمه کان مقدار الف سنة مما تعدون هذا مقدار يوم القدر القيمة الكبرى وانما مقدار يوم  
 الجمع وهو يوم رجوع الكواكب الیه فی القيمة العظمی واما مقدار الیوم المملو بالروح الیه فی يوم كان حفلة جلاله  
 واولا من ايام الربوبية كما قال ان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون وهذا هو اليوم الاكبر  
 من ايام السنة الكسرية الذي يقضيه المدارك العاليه ستمائة وسبعون سنة كما قال الله عز وجل ان يوم  
 مع الكواكب الیوم یوم مجرب الیوم الیوم بالافراد وثمانه ايام بالاشراک  
 واما الیوم فکل مع کسره وکبا یسها نحو الف سنة والله اعلم ولیکن هذا اخر ما قصدنا هذه  
 الرسالة الیها وهکذا کشفنا سرها طبعه الله مستغفر من معاصره مصدق له بعبده المنیب والذی اجمعیر له

از فکرمین  
 در جسد و فکرمین و احوال النفس و صفات او حروف الیوم و احوال النفس و صفات او حروف الیوم و احوال النفس  
 سعادتی و تفاوت نفس و احوال النفس و صفات او حروف الیوم و احوال النفس و صفات او حروف الیوم و احوال النفس  
 نفوذ در جسد و احوال النفس و صفات او حروف الیوم و احوال النفس و صفات او حروف الیوم و احوال النفس  
 اطلاع بر آن چنانچه انسان بود یک نوع مردم است و در میان او تفاوت و در میان او تفاوت و در میان او تفاوت  
 اوصاف نفس در اجسام روحیه تغذیه و احوال النفس و صفات او حروف الیوم و احوال النفس و صفات او حروف الیوم و احوال النفس  
 از آنکه آثار نفس و احوال النفس و صفات او حروف الیوم و احوال النفس و صفات او حروف الیوم و احوال النفس  
 احصای آن تمام نبوده و در آن مفصل است و در آن مفصل است و در آن مفصل است و در آن مفصل است  
 چنانچه از آنکه آثار نفس و احوال النفس و صفات او حروف الیوم و احوال النفس و صفات او حروف الیوم و احوال النفس  
 مطلع شوند و عقل است و در آن مفصل است و در آن مفصل است و در آن مفصل است و در آن مفصل است  
 در کارش و نیز بعد از انقضای اعضا و حلول روحیه حقیقه و در آن مفصل است و در آن مفصل است  
 وجود و حیات و نیز بعد از انقضای اعضا و حلول روحیه حقیقه و در آن مفصل است و در آن مفصل است  
 نفس و تفاوت و نیز بعد از انقضای اعضا و حلول روحیه حقیقه و در آن مفصل است و در آن مفصل است  
 غایب و نیز بعد از انقضای اعضا و حلول روحیه حقیقه و در آن مفصل است و در آن مفصل است  
 و مسکات و نیز بعد از انقضای اعضا و حلول روحیه حقیقه و در آن مفصل است و در آن مفصل است  
 بود که حالت شد است و در آن مفصل است و در آن مفصل است و در آن مفصل است و در آن مفصل است  
 بود و در آن حال بود که از آنکه آثار نفس و احوال النفس و صفات او حروف الیوم و احوال النفس و صفات او حروف الیوم و احوال النفس  
 بود و در آن حال بود که از آنکه آثار نفس و احوال النفس و صفات او حروف الیوم و احوال النفس و صفات او حروف الیوم و احوال النفس

تعداد

تعداد کثرت که در آن خاص اجساد هست و در نفوس خردی ایشان برتر ماند و آن نفوس بسیار  
 باشد و از یکدیگر با خبر و این حال چنین است که نفس عاقله هیچ نموند با هیچ جسد ندارد و تا بود و با باشد  
 مفارق بود و ازین نفوس که با اجساد پیوندی دارد قوت های نفس خردی و حیوانی از قوت های نفس نامیه  
 و تا اجسام متضاد با یکدیگر از حلال و تضاد دور نشوند محلیت اعمال نامیه نیابتند و تا نفس نامیه  
 در خاصیت و کار خود بغایت کمال رسد جگر نفس خردی از آن اسباید و تا نفس خردی را لطافت و  
 صفات رفیع حشر در این زیاده و چون این نفوس و قوی بر کمال خود مستقیم گردند آنکه در سایه باشند  
 میان جسم و خود مانجه از خود بدیشان میرسد بر ترتیب میسر بهره از آن جسم میسازند و اگر  
 بر این وسایط و وسایل خود را با جسد عقله مملو در در اجسام مجازی صنایع و اعمال عقلیست  
 یافتند و واسطه نفس خردی و نیز که جسدی خردی محض عمل عفت بودی جاودان اعمال و افعال و اقوال عفتی  
 از شش روی که در شش روی است

با اختلاف و تفاوت یک سوئی است و در میان آن از صنایع و اعمال و اقوال بود  
 و نفوذ است بر یک سوئی است و در میان آن از صنایع و اعمال و اقوال بود  
 و حکم عقلی و نفوذ است بر یک سوئی است و در میان آن از صنایع و اعمال و اقوال بود  
 عفتی با عفتی در این دنیا و در آن دنیا و در آن دنیا و در آن دنیا و در آن دنیا و در آن دنیا و در آن دنیا  
 قبول آن از بود و از آنکه در آن دنیا و در آن دنیا و در آن دنیا و در آن دنیا و در آن دنیا و در آن دنیا  
 وی مقاطع و مفصل بود با آنکه جزو او باشد و کلش جزو او نیست و کلش جزو او نیست و کلش جزو او نیست  
 و تفرق تواند بود که اجزای بساین دارد و آنرا که خودش طبع کل بود و انقضای نباشد و چون انفصال  
 پذیر فاسد بر کشته حال کردد لازم نشود که آنچه جوهرش از قبول انفصال و فساد معری و منزه بود  
 مستحکم شود و فاسد لیکن غلط گاه فکر است که در خاطر جمهور مردم لابل عمال لابل آنرا که در شمار  
 حکما اند جهان آمده که هر نفس جسمی از ایشان نوع مردم مؤمنه است با نفس باقر خاص محمد ابدی  
 که از آن نفس است و نفس عاقله همانند ایضاً واجب الصدق نیست که نه هر کس جسدش را  
 سند کردند بجز این نفس است و نفس را سند کردن به نفس دانسته هم بر او رسد است آمد  
 که تمام جسد نشان تمام نفس نیست و نه صحت تمام اعضای وی دلیل صدق آنست یعنی که اسباب کمال  
 تن و فواید و هر وی در کمال با کمال نفس و تمام کوه نفس که و آنرا که نفس دانسته نیست اگر او را

اورده



گردانند و نهیبند اگر اند و ست را آرزوی بازگشت بخود و بعالم خود خاسته است پس گویند تا پیش از آنکه  
شام جویند بنسیده پیری رسد و طراوت و خویشی بر بول و پرده که آنجا بد بازرگردد و چنان کند که گفته اند  
چهارم کار با ما با پردازی ایو عشق با زیر بر ساری گویند شخصی سحر است بر او نقش تو میبکند و جگر  
امام رسید امام از او پرسید که صفت تو چه بود می جواب داد که نای زهر گفت برو که اگر با در ز نای  
میتوانستی کرد هرگز این امانت نمودی ای بیاسا لکان صادق و باران گویند که در روزگار این  
که جان کرام را درین راه بر میان بستند و تن عزیز را بخاری و دولت در کشیدند و کفر در میان نهادند  
و دل و جگر خردی شخص را بخونابه از دیدگان بر جهره پالودند و یکبار که از سنوالت لذات حشر گرانه گرفتند در  
انواع شادی بر خود بسته داشتند و علوم حکمی و فلسفی بجای دهنای صحیح و کوششها و بجهتای عظیم حاصل  
کردند و روی ارادت خواستاری سوی علم عقل و جهان معانی آوردند و دست در سینه عالم حشر  
و طبع و فطرت نهادند و هرگز از گشتان حقیقت یوی بشام ایشان نرسیدند و بر حال خود چنانکه هست  
پتیر و عیان و فتنه کشیدند آنها که زمین زیر قدم فرسودند و اندر طلبت به دو جهان نمودند  
آگاه میشوم که ایشان هرگز زین حال چنانکه هست که بودند از آنکه برون از خود پنداشتند که میان عالم  
و عقل و معقول هیچ التماسی نمواند بود تا عاقل بعقل معقول خود را بدان الت در یابد و میان حساب و کسر  
و محسوس التماس و روابط و وسایط باید تا بدان الت و وسایط حساب محسوس خود را در یابد و حشر نه هر که  
خواهد محسوس خود را تو انداخت و عقل هر که خواهد معقول خود را تو انداخت بخت از آنکه معقول از عقل جدا  
میت و در ایام دور و بفعال باشد و جدا شدن از معقول تصور نموان از آنکه محسوس معقول از دور باشد  
نه عقل بود از آنکه معقول از عقل جدا میت و در ایام دور و بفعال باشد و جدا شدن از معقول تصور  
که عقل آگاه باشد که معقول او بود و حشر از محسوس جدا تو انداخت که محسوس در وجود جاوید و کاه پس بفعال بود  
و کاه بقوه و در عقل هیچ چیز بقوه نبود الا بفعال بدان مگر که اگر در عقل چیزی بقوه بود بر چیزی غیر عقل  
اوراد عقل بفعال آوردی و هر عقل نادر از عدم باشد و بناد اندامی را در عقل بفعال نموان آورد  
هیچ چیز در عقل بقوه نمواند بود بلکه بفعال باشد و محسوس بقوه محسوس بقوه بواسطه با هم بفعال آیند از آنکه محسوس در  
حشر نباشد و ایام معقول در عقل باشد جاوید و حاصل و بنیاد محسوس و وسایط نیست و عقل حاصل و بنیاد  
معقولست و جمیع عاقل معقولات خود بود هر معقولی را معقولی عامتر از خود در خود بخارند و جمیع عاقل خود بود  
یعنی معقولی بالای او نباشد که بدان معقول خود را در یابد همه معقولات در خود بیاید یکبار از آنکه  
خود عاقل و عقل و معقولست و احوال حشر نیز است اگر محسوس بقوه محسوسات بود لکن تا بدو  
رسد بواسطه از خارج در نمواند یافت لکن یکبار او نیز ممکن نیست حشر را که چند محسوس را یکبار  
در یابد از آنکه حشر محسوس گشته نشود در نمواند یافت و تا بصورت محسوس از پیش بسته نگردد هیچ صورت

پیشتر

در این کتاب در بیان حقایق و اسرار کائنات و اسرار الهی و اسرار انبیاء و ائمه و اولاد ائمه و اسرار اولاد ائمه و اسرار اولاد ائمه

و اند



توانند پذیرفت و این از آن چیز است که محسوس از خارج حشر را منفعیل میکند بواسطه تا خداوند حشر  
آگاه کرد که در حشر گشته شده بود و عقل چند معقول یکبار تو انداخت و بر یافتن آن حشر بسیار باشد تا  
تر بود چنانکه حشر معقول نیست و نفس معقولی دیگر و حشر با هم باشند که حشر شوند و حشر و حشر میگردند در آن  
حشر او در یابد در ایام حشر در دست هر یک را بخبر عام آن چیز و کس از کس طلب و سلوک ایشان در راه حشر  
برین منظر و قانون بود هر مثل حشر و زلل باز میدیدند و انابت با دیگر از سر تا سر میگردند و در نظر دیگر  
میکشیدند و محسوس است که تا بخوندی خواهد بود با تن و علاقی او با جان و عوالم او با با حشر بای بود  
هر که مرادی چنان که باید روی تو اند نمودد آن پس را که بدستی آن توابع آنرا گرفت باشد و بدستی جان و کس  
آنرا میطلبند و حیالات با پایدار و موهومات فاسد را پرورش میدهند معنی خوانند و لیس الدین با حشر  
باید گفتیم بزبان که هست که آرزوی روی تو جامع بر خاست کفایت حشر از رو آنگونه که  
کار با رو تو انداخت است و اگر با رو تو این کار و راه میگردی استی شد کم بودندی از آنست که حشر خودی است  
که آثار معانی و حقایق عقل جاود از ایشان ظاهر گشتی از آنکه همه بطبع سوی زیسا و دانیار میل دارند  
و از مگر و پیچیدگی و جهل برین مگر بر خود میگردند بفعال بسبب شهوات و هوا سوس مگر ای بی باز آیند در حشر  
که در اسپه میک و جهل ایشان بر خود تو اند نهاد که در شناختن اسباب مذکور و دانیای بسیار  
صفت باشند و در صفت از آنست که بسیار بود و همه به بیمار آن مانند برین مردن هر یک متعذر است در  
تیمه پس در صفت را بر طر تو مثال یاد کن در این صفت از آن اصناف که ایشان اسم سلوک بود علی و علی  
اسفندی ان مانند که بیمار باشند و طیب را معالج میکنند بصدق و صواب ایشان در بعضی احوال همان  
طبیعت بجای او رند در بعضی مفرط پیشه گیرند و حشر خيال قوه و هم در دیگر تو این است در ایشان یافته است  
طعامها که ایشان را موافق آمدی در تر در پیستی قوه ذوق و برای مثال جلوه میکند و بنده طبیعت و در پیستی صحت که  
لذت آن شناخته اند هر معانی آن کوشش میکند تا بگونه بدان مایل نشوند باشد که بر خيال غالب شوند  
و کرد آن دامگاه نگردند و آرزو غلبه میگرد تا آنکه معالجت طبیعت پشیمان زنده و در از دست  
و برینری ایشان را گناه اندیشه کند با آنکه لذت صحت است تا شناسند و دانند که طبیعت بر حال ایشان  
واقف است که ایشان بر حال خود بسیار که شهوات و لذات ذوق غلبه کرد و ایشان را بدان آرد که از قوت  
گذرند و آنچه دفع بیمار بود پیشتر بکنند و نفس بلند گوهر از آنکه مایه ناخوش شهوات که بنیاد صحت و سلامت بران  
بود که بریان و هر اسان شود و چندان که با وی گویند سود ندارد و بدو عدلت مردم بیایر برسد ماده  
صحت لحظه لحظه سپید شود تا غایت کار بهلاک و لو بار رسد همچو سالک آنرا که شهوات و لذات از راه  
بازرد و محسوس سوس موافق حشر با آن شود و قوت عقل حشر است شده بود بسبب عیب ایشان بددی  
نمواند از همچو جماعت خدمت حشر یکبار بر پادشاه بیرون آیند و از فرمان بگذرند و پادشاه

۱۳۳  
۱۳۳

منفرد

گواهند و نهیبند اگر اند و ست را آرزوی باز گشتن بخود و بعالم خود خاسته است پس گویند تا بشر از آنکه  
شام جوهر نسیبیده پیری رسد و طراوت و خویشی ببول و نرمی دیگر آنچه بدبار کرد و چنان کند که گفته اند  
چهارم کار با با پر داری ایور عشق با زیر بر ساری گویند شخصی سحر است بر او غش تو بیکدیگر چنانکه  
امام رسیده امام از او پرسید که صفت تو چه بودی جواب داد که نای زدم گفت برو که اگر با در ز نای  
می توانستی کرد هرگز این امانت نمودی ای بسیار سالکان صادق و باران کوشنده در روزگار  
که جان کرام را درین راه بر میان بستند و تن عزیز را بخاری و دولت در کشیدند و خود در میان نهادند  
و دل و جگر خردی و خضر را بخونابه از دیدگان بر چهره با لودند و یکبار که از سهراب لذات حشر گرانه گرفتند در  
الوان شادی بر خود بسته داشتند و علوم حکمی و فلسفی بجای دهنای صحیح و کوششها و بر کجای عظیم حاصل  
کردند و روی ارادت خواستاری سوی علم عقل و جهان معانی آوردند و دست در سینه عالم جسم  
و طبع و نفس نهادند و هرگز از گشتن حقیقت یوی بشام ایشان نرسیدند و بر حال خود چنانکه هست  
پتیر و عیان و وقت نشینند آنها که زمین زیر قدم فرسودند و اندر طلبش هر دو جهان نمودند  
آنگاه بنشینم که ایشان هرگز زین حال چنانکه مستالک بودند از آنکه برون از خود نپنداشتند که میان گشتن  
و عقل و معقول هیچ الت اسطه تواند بود تا عاقل بعقل معقول خود را بدان الت در یابد و میان حس را در  
و محسوس التها و روابط و وسایط باید تا بدان الت و وسایط حس محسوس خود را در یابد و حس نه هر که  
خواهد محسوس خود را تواند یافت و عقل هر که خواهد معقول خود را تواند نگریست از آنکه معقول از عقل جدا  
مست و دایم در و بفعل باشد و جدا شدن از معقول از تصور خوان از آنکه معقول از خود در باشد  
نه عقل بود از آنکه معقول از عقل جدا نیست و دایم در و بفعل باشد و جدا شدن از معقول از تصور  
که عقل آنگاه باشد که معقول با او بود و حس را محسوس جدا تواند شد که محسوس در و نمود جاوید و گاه پس بفعل بود  
و گاه بقوه و در عقل هیچ چیز بقوه نبود الا بفعل بدان معنی که اگر در عقل چیزی بقوه بود بر چیزی غیر عقل  
اوراد عقل بفعل آوردی و غیر عقل نادان عدم باشد و بنیاد انسانی را در عقل بفعل خوان آورد  
هیچ چیز در عقل بقوه نتواند بود بلکه بفعل باشد و محسوس بقوه محسوس بقوه بواسطه با هم بفعل آید از آنکه محسوس در  
حس نباشد دایم معقول در عقل باشد جاوید و حوصل و بنیاد محسوس و وسایط نیست و عقل حاصل آید  
معقولست و جوهر عاقل معقولات خود بود هر معقولی را معقولی عامتر از خود بخارد و جوهر عاقل خود بود  
اعنی معقولی بالایی او نباشد که بدان معقول خود را در یابد همه معقولات در خود بیاید یکبار از آنکه  
خود عاقل و عقل و معقولست و احوال حس نه حس است اگر چه حس بقوه محسوسات بود لکن تا بد  
رسد بواسطه از خارج در نتواند یافت لکن آو نیز حکم نیست حس را که حس محسوس را یکبار  
در یابد از آنکه حس محسوس گشته شود در نتواند یافت و تا بصورت محسوس آید سزده نگردد و در صورت

چهارم

گواهند و نهیبند اگر اند و ست را آرزوی باز گشتن بخود و بعالم خود خاسته است پس گویند تا بشر از آنکه



توانند پذیرفت و این از آن چیز است که محسوس از خارج حس را منفعل میکند بواسطه تا خداوند حس را  
آنگاه کرد که در حس گشته شده بود و عقل چند معقول یکبار نتواند یافت و بر یافتن آن حس بسیار باشد فار  
تر بود چنانکه حس معقول نیست و نفس معقولی دیگر و جوهر با هم باشند یکدیگر شوند و حس و سوز می آید اگر در در آن  
حس او در یابد در یافتن درست هم یکبار را بخبر عام آن چیز و گساز که طلب و سلوک ایشان در راه حق  
برین منظر و قانون بود هر منزل خطه و زلال باز میدیدند و انابت با دیگر از سزانه میکردند و در نظر دیگر پیشتر  
میکردند و حکم نیست که تا بمونی خواهد بود با حق و عداق او با با جان و عواقل او با با خبرهای خود  
هر که مرادی چنان که باید روی تواند نمود و سپس را که بدستی آن توابع آنرا گرفت باشد و دستی جان و کت  
آنرا میطلبند و خیالات با پایدار و موهومات فاسد را پرورش میدهند ممتنی خوانند و لیس الدین با هم  
باید گفتیم بر نیاید که هست که آرزوی روی تو جامع بر خاست گفتا که هر از آنرا گسوند کین  
کار با آرزو نمائید است و اگر با آرزو این کار و راه میسر تو استی شد کم بودندی از آنرا خبر خودی استی  
که آثار معانی و حقایق عقل جاود از ایشان ظاهر گشتی از آنکه همه بطبع سوی زیبا و دایم میل دارند  
و از مرگ و تجزیه و اجمل بر نیز و گریز جوید لکن بفعل بسبب سهرات و هوا سوی مرگ ای بی باز آید در بی  
که در اسپ مجیک و جمل آتش بر خود توانند نهاد که در شناختن اسباب نذر و دانی بسیار  
صفت باشند و هر صفت را اثراتی بسیار بود و همه به چهاران مانند بر نردن هر یک متغیر است در  
تجه پس در وصف را بر طر تو مثال یاد کن در این صفت از آن اصناف که ایشانرا اسم سلوک بود علی و می  
اسفند به ان مانند که چهار باشند و طیب را معالج میکنند بصدق و صواب ایشان در بعضی احوال همان  
طبیعت بجای او رند در بعضی پفرمانی پیشه کردند و جو خصال قوه و هم در دیگر فوئتها این است در ایشان یافته است  
طهارت را که ایشانرا موافق آمدی در تر در پیستی قوه ذوق برایشان جلوه میکند و بند طبیعت و دوستی صحت  
لذت آن شناخته اند هر معانی آن کوشش میکند تا بگو که بدان مایل نشوند باشد که بر خیال غالب شوند  
و کرد آن دامگاه نگرند و آرزو غلبه میسزد تا آنکه معالجت طیبیشتی زنده و در از دست  
و بر چیزی ایشانرا گویا اندیشه کنند با آنکه لذت صحت را حشاشناسند و دانند که طبیعت بر حال ایشان  
واقف است که ایشان بر حال خود بسیار که سهرات و لذات ذوق غلبه کرد و ایشانرا بدان آرد که از فوئ  
گذرند و آنچه دفع چهار بود پیشتر بکنند و نفس بلند گوهر از آنکه مایه ناخوش شهوت که میناید صحت و سلامت بران  
بود که بریان و هر اسان شود و حیدان که با وی گسند سود ندارد و بدو عدت مردم بیایر میرسد ماده  
صحت لحظه لحظه سپسته شود تا فاقه کار به بلاک و لوار رسد سمند سالکان را که سهرات و لذت آرزو  
بازرد و خود هر قدر سوی موافق حشاشناسان شود و قوت عقل حشاشناسان شده بود بسبب عیب ایشان مددی  
نماید از همچنانکه جماعت خدمت چشم یکبار بر پادشاه پیرون آید و از فرمان بگذرند و پادشاه

صفت

عاشق  
۱۳۳۳

۲۵

گردانند و نه پند اگر اندوست را آرزوی بازگشتن بخود و بعالم خود خاسته است پس گویند تا پیش از آنکه  
شام جوهر نرسیده پیری رسد و طراوت و خوبروی ببول و نرمی دیگر آنچه مدبار کردد و چنان کند که گفته اند  
چهارم کار با بیاورد از این آید و عشق با زیر برسانی گویند شخصی سحر است بر او غش تو بیکدیگر چنانکه  
امام رسیده امام از او پرسید که صفت تو چه بودی جواب داد که نای زدم گفت برو که اگر با دد ز نای  
می توانستی کرد هرگز این امانت نمودی ای بیاسا لکان صادق و باران گویند که در روزگار  
که جان کرام را درین راه بر میان بستند و تن عزیز را بخاری و دولت در کشیدند و کفر در میان نهادند  
و دل و جگر خردی و خضر را بخونابه از دیدگان بر چهره بالودند و یکبار که از سنوالت لذات حشر گرانه گرفتند در  
الوان شادی بر خود بسته داشتند و علوم حکمی و فلسفه بجای دهنای صحیح و کوششها و بجهتای عظیم حاصل  
کردند و روی ارادت خواستاری سوی علم عقل و جهان معانی آوردند و دست در رسیده عالم حشر  
و طبع و نفس نهادند و هرگز از کشتن حقیقت یوی بشام ایشان نرسید و بر حال خود چنانکه هست  
پتیر و عیان و غفرت کشیدند آنها که زمین زیر قدم فرسودند و اندر طلبت بهر دو جهان نمودند  
آنگاه بنشوم که ایشان هرگز زین حال چنانکه مست که بودند از آنکه برون از خود پنداشتند که میان کائنات  
و عقل و معقول هیچ الت اسطه تواند بود تا عاقل بعقل معقول خود را بدان الت در یابد و میان حس را در  
و محسوس التها و روابط و وسایط باید تا بدان الت و وسایط حس را محسوس و خود را در یابد و حس نه هر که  
خواهد محسوس خود را تواند یافت و عقل هر که خواهد معقول خود را تواند نگریست از آنکه معقول از عقل جدا  
مست و دائم در و بفعل باشد و جدا شدن از معقول تصور نموان از آنکه معقول از خود در باشد  
نه عقل بود از آنکه معقول از عقل جدا نیست و دائم در و بفعل باشد و جدا شدن از معقول تصور  
که عقل آگاه باشد که معقول او بود و حس را محسوس جدا تواند شد که محسوس در و نمود جاوید و گاه پس بفعل بود  
و گاه هر بقوه و در عقل هیچ چیز بقوه نبود الا بفعل بدان معنی که اگر در عقل چیزی بقوه بود بر چیزی جز عقل  
اوراد عقل بفعل او بودی و جز بفعل ناد از عدم باشد و بنیاد انسانی را در عقل بفعل نموان آورد  
هیچ چیز در عقل بقوه نمواند بود بلکه بفعل باشد و محسوس بقوه محسوس بقوه بواسطه با هم بفعل آید از آنکه محسوس در  
حس نباشد دائم معقول در عقل باشد جاوید و حصر و بنیاد محسوس و وسایط نیست و عقل حاصل آید  
معقولست و حقیقت معقولات خود بود هر معقولی را معقولی عامتر از خود در خود بخارد و حقیقت عاقل خود بود  
اعنی معقولی بالای او نباشد که بدان معقول خود را در یابد همه معقولات در خود بیاید یکبار از آنکه  
خود عاقل و عقل و معقولست و احوال حس نه حس است اگر چه حس بقوه محسوسات بود لیکن تا بد  
رسد بواسطه از خارج در نتواند یافت ملک یکبار او نیز حکم نیست حس را که حس محسوس را یکبار  
در یابد از آنکه حس محسوس گشته شود در نتواند یافت و تا بصورت محسوس آید پس سزده نبرد در هیچ صورت

چهارم

و در این کتاب که در بیان حقایق است و در بیان حقایق است و در بیان حقایق است



توانند پذیرفت و این از آن چیز است که محسوس از خارج حس را منفصل میکند بواسطه تا حد اول حس را  
آگاه کردد که در حس گشته شده بود و عقل چند معقول یکبار تواند یافت و بر یافتن آن حس بسیار باشد فار  
تر بود چنانکه حس معقول است و نفس معقول دیگر و حس محسوس با هم باشند چنانکه حس و حس و حس و حس در آن  
حس او در یابد در یافتن درست هم یکبار را بجز عام آن چیز و کس از کس طلب و سلوک ایشان در راه  
برین منطوق اول بود هر منظر که در لای باز میدیدند و انابت با دیگر از سزاده میکردند و در نظر دیگر  
میکشیدند و حکم نیست که تا بچوندی خواهد بود با تن و عروق او با جان و عروق او با با خیرهای خود  
هر که مرادی چنان که باید روی تواند نمودد آن پس را که بدستی آن توابع آنرا گرفت باشد و دستی جان و کس  
آنرا میطلبد و حیالات با پایدار و موهومات فاسد را پرورش میدهد متمنی خوانند و لیس الدین با نفس  
باید گفتیم بر نای که هست که آرزوی روی تو جامع بر خاست کفایت هر از آرزو آنگونه که  
کار با آرزو نمائید است و اگر با آرزو این کار و راه می توانستی شد کم بودندی از آنست که خودی انسان  
که آثار معانی و حقایق عقل جاود از ایشان ظاهر گشتی از آنکه همه بطبع سوی زیسا و دانیار میل دارند  
و از مرگ و پیروی او اجل بر نیزه و گریز جوید لیکن بفعل بسبب شهوات و هوا سوی مرگ ای بار آید در پی  
که در اسپ با محک و جهل آید بر خود تواند نهاد که در شناختن اسباب مذکور و دانیای بسیار  
صفت باشد و صرف از اشتیاق بسیار بود و همه به بیمار آن مانند بر شردن هر یک متعذر است در  
تجه سپرد و ضعف را بر طر تو مثال یاد کن در این ضعف از آن اصناف که ایشان اسم سلوک بود علی و می  
اسفل به ان مانند که بیمار باشند و طیب را معالجت میکنند بصدق و صواب ایشان در بعضی احوال همان  
طبیب بجای او رنزد در بعضی مفرط پیشه گیرند و حقیقتا قوه و هم در دیگر قوتها این است در ایشان یافته است  
طهارت را که ایشان را موافق آمدی در تر در پی قوه ذوق ایشان جلوه میکند و نیزه طبیب و در پی صحت  
لذت آن شناخته اند هر معال آن کوشش میکند تا بگو که بدان مایل نشوند باشد که بر خیال غالب شوند  
و کرد آن دامگاه نگردند و آرزو غلبه میسزد تا آنکه معالجت طبیب پشتی زنده و در از دست  
و بر چیزی ایشان را گویا اندیشه کند با آنکه لذت صحت است تا شناسند و دانند که طبیب بر حال ایشان  
واقف است که ایشان بر حال خود بسیار که شهوات و لذات ذوق غلبه کرد و ایشان را بدان آرد که از قوت  
گذرند و آنچه دفع بیمار بود پیش کشند و نفس بلند گوهر از آنکه مایه ناخوش شهوت که بنیاد صحت و سلامت بران  
بود که بران و هر اسان نمود و چندان که با وی گویند سود ندارد و بدو علت مردم بیایر برسد ماده  
صحت لحظه لحظه سپید شود تا غایب کار همیلاک و لوار رسد سمند سالک آنرا که شهوات و لذات از راه  
باز برد و خود هر قدر سوی موافق حوسن با آن شود و قوت عقل حوسن سزده بود بسبب عیب ایشان مددی  
نمواند داد همچنانکه جماعت خدمت چشم یکبار بر پادشاه پیرون آید و از فرمان بگذرند و پادشاه

منصف

۱۳۳  
۱۳۳

۲۵





**مضد اكتمال التقديرات**

المفتاح الأول في المعاني المفردة من آيات كتاب الله على طريقة العلم المعرفه وارياب الحقيقة الذي ينظرون في آيات  
القرآن بانوار بصائرهم المعقبة عن شوائب الشهوة ونور الولاية المأخوذة عن شوائب الاخبار الواردة من فاسد الانبياء صلوات  
عليه والهوية بالاسانيد المعتمدة والطرق المتصلة بسبب الذم المتشبه المظهرين الذين اذمب الله عنهم ظاهرا واطنا  
رجس الجاهلية ودرن المعصية وصاله وبناوسر اوعلا وظهرهم بالعصمة الالهية لظهور امومة وصوره الجملد صلوات  
الله عليهم اعلم ان اعظم المحمدية جلاله وقدره واوثق المعجزات جملد الاحاديث المروية عن امنا الهادي المهدي  
عليهم السلام حفظا لروايتهم وفهمنا ودرائتهم ونوفقه للاسلام وعمود الدين وفاقه اهل الحق وحامل منهم وسيد فيهم  
محمد بن عيسى بن بابويه القمي رحمه الله واهله في النازل بالري وله كتب كثيرة في الحديث مشهورة وغير مشهورة و  
قد وقع بيده من كتب الخيرة المشهورة كتابا يتفوق على سائر الكتب من جهة اشتماله من اسرار الآثار والوارثيات  
على صواب شريفة عظيمة ولطائف نورية عقيدة ومنه معاني القرآن على الصلوات والقرآن في احسنها وايقنها ولذلك  
سامه بعاشر الاخبار فثبت ان روى منها في هذا المنقح ما يناسب فتح ابواب الكتاب ويسهل على السالك حقا  
ويخرج الامور الصعبة مع حذف الاسانيد والاقصارات والله الهادي عزت الشرايف الصواب والناظر الملم  
تعبه بعض الخطيب **باب** في معنى اسم الله روى بسنة المتصل الى علي بن فضال عزيمه قال سالت  
الرضا عليه السلام عن معنى قول القائل سم الله قال **معناه** اى اسم الله على لفظه سمته عزيمه سمات الله عز وجل وهي  
العبادة قال **فقلت** له ما السته فقال العلامة **باب** معنى الله عز وجل قال الرجل للصادق  
يا بن رسول الله اذ لم يسمع الله ما هو فقد اكرم على الحيا دلون وجزوه في قال يا عبد الله هل ركبته سفينة  
قال نعم قال فهل كركبك حيث لا سفينة تتجرك ولا سباحة تعينك قال نعم قال فهل تعق قلبك  
هناك ان سباحة الاشياء قادر على ان يخلصك من خطر طغتك قال نعم قال الصادق عليه السلام  
**فذلك الله** هو الله القادر على الانجاب حيث لا منجوع الاغاثة حيث لا تمنيت **باب** معنى الواحد  
عن مقداد بن اشريق بن نادر عزيمه قال ان اعرابيا قام يوم اجلس الى امير المؤمنين عليه السلام  
فقال يا امير المؤمنين اتقول ان الله عز وجل واحد فماذا الناس عليه فقالوا يا اعرابي انما ترى ما فيه المرئي  
مقتضى ما القل فقل ٣ دعوه فان الذي يريد به الاعداء هو الذي يريد به القوم ثم قال يا اعرابي  
ان القول في الله واحد في اللفظ فاما في المعاني فاحدها لا يجوز لان ما لا ثالث له لا يدخل باب الاعداد  
يجوز ان عليه يقول القائل واحد بقصد به باب الاعداد وهذا لا يجوز لان ما لا ثالث له لا يدخل باب الاعداد  
الاترى انه كفر من قال بالثلاثة وقول القائل هو واحد من الناس يريد به النوع كمنس هذا لا يجوز لانه يشبه  
كل ربنا عز ذلك ونعاله واما الوجهان اللذان يشان في قول القائل واحد لانه لا يشبه كذلك  
ربنا وقول القائل انه عز وجل احدى المعنى يعني به انه لا يشبه وجوده ولا عقله ولا وهم كذالك ربنا عز وجل **باب**  
اطلاق الله على الله عن مشاهير الحكماء عن ابي عبد الله انه قال للزيد بن جبير ساله عن الله ما هو قال هو سبحانه  
الاسماء ارجع بقولنا ان الله تعالى مظهر والله سبحانه حقيقة الشينية غير انه لا جسم ولا صورة عن ابي عبد  
انه سال اجوز ان يقال ان الله تعالى هو عز وجل من حيز حد التقطيد وحد التثنية **باب** معنى  
سبحان الله عز وجل قال سالت ابا عبد الله عن معنى قول الله عز وجل سبحان الله قال انه

بالمعنى مع التوحيد والعدل روى عن امير المؤمنين عن مسند استصلا اليه قال قال رسول الله صلوات الله  
التيه ظاهرا وباطنا وباطنه فظاهره ظاهرة موصوف لا يري وباطنه موجود لا يخفى ليطالع ككمان ولم يخف منه كان طرفه غير حاضر  
غير محدود وباطن غير مشفود قال قال ابو عبد الله في شيء الله الكبير فقالت الله الكبير ككمان قال ككمان لانه لا يشي فيكون اليه  
منه فقالت فما هو قال الله الكبير عز وجل وصف **باب** معنى الاول والاخر ابو عبد الله في ذلك  
والاخر فقال الاول والاخر اول منه ولا عن من سبته واخر لا عن منه لا يحل صفات الخلق من اول الخلق من اول الخلق  
لا يجرى ولا نهاية ولا تحول من حال الى حال **باب** معناه الفاعل ودوت في الكتاب السنة في التوحيد **باب**  
ابن الحسين قال عن ابي قال سالت الرضا عن قول الله عز وجل كلا انهم عن ربهم يومئذ نجون فقال ان الله سائل  
تعالى لا يوصف بكان يكون فيه فنجيب فيه ولكنه عز وجل في باب المناقضة عز زوية ربه يومئذ ورسالة  
من قوله وجاء ربك الملك صفافا فقال الله عز وجل لا يوصف بالهجر والذم بقيا من الاله قال انما يعني بذلك وجاء  
امر ربك والملك صفافا ورسالة من قول الله عز وجل ان يظنون الايات ثم الله نطق الغمام والملائكة  
قال يقول ان يظنون الا ان يا ربهم الله بالملك في الغمام وهكذا انزلت عن محمد بن مسلم قال سمعت ابا عبد الله  
يقول ان الله عز وجل خلقنا خلقه من نوره ودرجه من رجه لرحمة فهم عن الله الناطقة واذن السامعه ولسان الناطق وخلقنا ذنبا  
وامناه على ما انزل من عزله اذ فارقوا وجههم نحو الله سبحانه وهم يرفع الضيم وهم ينزل الرحم وهم كفي ميتا وميت  
حيا وهم بيتي خلقه وهم يقضي خلقه قضيتة قلت جندك من هؤلاء قال لا اؤكسيما عن محمد بن مسلم  
سالت ابا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل ونفخت فيه من روحي قال روح اختاره الله واهض طفاه وخلقنا  
واضافه الى نفسه وفضله كسب الا ارواح في مرفق من فر آدم عن محمد بن مسلم قال سالت ابا جعفر عن  
قول الله عز وجل ونفخت فيه من روحي كيف هذا النفخ فقال ان الروح مستوح كالجرح وانما سمى روحا لانه اشترى اسم  
من الروح وانما احسره على لفظ الروح لان الروح مجاز للروح وانما اضافه الى النفس لانه اسطقاه على سائر الارواح  
كما صطغ بيتا من البيوت فقال بيت وقال الرسول من الرسل طيبوا واشباه ذلك وكل ذلك مخلوق محدث  
مر بوب ابو بصير عن ابي عبد الله قال قال امير المؤمنين ع في خطبته انما الهادي انما الهادي وانا ابو الهادي  
والسكبر وورج الارامل وانا عبيد الضعيف وانا من كبر خاليف وانا قائد المؤمنين الى الجنة وانا جل الله  
الميت وانا عروة الله الوثيق وكلمة الله القوي وانا غير الله لسانه الصادق وبيده وانا جيب الله الذي يعز  
ان يقول من باحسرتا عما فعلت من حبه الله وانا به الله المبسوطة على عباده بالرحمة والمغفرة وانا باب حطة  
من عز فر وعرف حتى فقد عرف ربه لانه وصي بنبيه من رضته وحجته على خلقه لا ينكره الا اراد على الله  
وعلى رسوله عن المشركين عن الحسن الرضا ع قال سمعته يقول بل يديه مبسوطان فقنت له يدان هكذا  
واشرت بيدي الى يديه فقال لا لو كان هكذا لكان خلقا **باب** معنى رضا الله ومحظ  
روى عن وقال ابو جعفر ع باعمر وعمر عن ان الله قد زال من شيء الى شيء فقد وصفه صفه مخلوق ان الله لا يغيره  
سنة وقال ايضا ان الذين يبايعونك فانما يبايعون الله وكل هذا وشبهه ما ذكرت لك وبك هذا الرضا والغضب

مجلس خراسان

منه فقالت فما هو قال الله الكبير عز وجل وصف باب معنى الاول والاخر ابو عبد الله في ذلك  
والاخر فقال الاول والاخر اول منه ولا عن من سبته واخر لا عن منه لا يحل صفات الخلق من اول الخلق من اول الخلق  
لا يجرى ولا نهاية ولا تحول من حال الى حال

ابن زين العابدين  
سنة

باب في معنى قول القائل سم الله





ابها الملك من انت فاحسن وجهك الطيب ربحك فنقول انما رضوان خازن الجنة وهذه مفتاح الجنة فبها  
اليك رب العزة فخذها يا احمد فاقول قد قبلت ذلك من ربك فله الحمد على ما نصبت به بربر او فبها الى اخي علي  
ابن طالب ثم يرجع رضوان فيقول مالك فيقول السلام عليك يا احمد فاقول السلام عليك ايها الملك  
فانفتح وجهك وانكروا وتك فيقول انما مالك خازن النار وهذه مقابله النار بعث بها اليك رب العزة  
فخذها يا احمد فاقول قد قبلت ذلك من ربك فله الحمد على ما نصبت به بربر او فبها الى اخي علي بن ابي طالب ثم يرجع  
مالك فيقبل على ومعه مفتاح الجنة مقابله النار حتى يقف على حجرة جهنم وقد نظرت بربرها وظفها بحرما و  
عناخذ برماها فيقول له جهنم جرمي يا علي فقد اطفأ نورك لبي فيقول لها تقا تومي يا جهنم خذي هذا وادركي  
هذا خذي هذا عدوي واتركي هذا اولتي فجهنم تومئذ اسد مطاوعة ليعق من غلام احدكم لصاحبها ان شاء  
بيدهما يمشين وان شاء يذهبا يشتره و جهنم اشتر مطاوعة له مطاوعة ليعق من غلام احدكم لصاحبها ان شاء  
معه حقوق الوالدين مسد عمر امير المؤمنين عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة فاضرب بیده اليمين على  
اليمنى فاجتذ بها فضعها الى صدره فمما شاهده ثم قال يا علي قلت لسبيك رسول الله قال انما وانت  
الواحدة الاله فلعل الله عزك عفا قل امين قل انما وانت مولى هذه الاله فلعل الله عزك عفا قل  
امين قلت امين باب معنى عصمة الامام عن موسى بن جعفر عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه  
قال الامام تنال ان يكون الامام معصوما والامام هو الذي لا يخطئ في قوله ولا يزل في امره ولا يرد  
رسول الله ما لم يمت المعصوم فقال هو المعصوم بحمد الله وحسن الله به هو القرآن لا يفرق ان الى يوم القيمة والامام يهدي  
الى القرآن والقرآن يهدي الى الامام وذلك قول الله عز وجل ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم ان  
حدثنا محمد بن علي ماجيلويه رحمه الله قال حدثنا محمد بن ابراهيم عن ابيه عن محمد بن ابراهيم قال سمعت ابا عبد الله  
عنه السلام يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما امرت ان اعبدوا الله ما لم يزلوا  
مقام من ان كان طول صحته له شيئا حسن من الكلام فصرفه عصمة الامام فانه سنته يوم اعز الامام هو  
معصوم فقال نعم فاصفة العصمة فيه وبما شئ يعرف فقال ان جميع الذنوب لها اربعة وجوه ولا حاسر  
لها احصر واحده الغضب والسؤة فمذمة منفية عنه لا يجوز ان يجرى بها في هذه الدنيا وهي تحت خاتمة  
لان خازن المسير فعلا ما اذا يحصر ولا يجوز ان يكون حسود الان لان انسانا ما يحسد من فوقه وليس فوقه احد  
سجد من هو دونه ولا يجوز ان يغضب لشيء من امور الدنيا الا بان يكون غضبه الله فان الله عز وجل  
قد فرض عليه اقامة الحدود وان لا ياخذة في السلوقة لا يحول لرافة فدينه حتى يقم حدود الله عز وجل ولا  
يجوز له ان يتبع الشهوات ولوثر الدنيا على الحسرة لان الله عز وجل حجب اليه الاخرة كما حجب اليه  
الدنيا فهو ينظر الى الاخرة كما ينظر الى الدنيا فمثل رايت احدا يؤخر وجهه حتى يفتح وطعما طيبا يطعم  
مروثا بلينا لثوب حشن ونعمة دائمة باقية له دنيا زائلة فانيه باب معنى الرحمة عن ابي عبد الله  
الله عليه السلام في قول الله عز وجل انما يريد الله ليجعل لكم الرحمة الانية قال الرجل هو الشك  
باب معنى البعير الرحيم الرضا عنه انه ذكر ان اسم البعير الرحيم وانما قول الله عز وجل  
يا بعير

ذكر في  
الرحمة  
البعير  
الرحيم

مفسرنا

يا بعير يا حاصي وسمى البعير لانه ليس من رحمة الله عز وجل باب كل البعير لعوقه وسعوطه عن ابي جعفر قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كل البعير لعوقه وسعوطه كلعوق الكذب وسعوط الكبر باب معنى الرحيم عن عبد العظيم  
بن عبد الله الحسيني قال سمعت ابا عبد الله محمد العسكري عم يقول معنى الرحيم انه مرحوم باللعن مطرود عن موطنه  
البحر لا يؤمن مع موطنه الا لعنه وان فرغ علم الله السابق انه اذا خرج القايم عم لا يلقى موطنه ولا موطنه الا رحمة بالجار  
كما كان قبل ذلك مرحوما باللعن باب معنى الرحيم المنسية والمنسية عن ابي عبد الله قال قال رسول الله  
لوان مومنا اتيم على ربه عز وجل ان لا يمينا ما امانة ابر او لكن اذا حضر اجله تعبت الله عز وجل اليه رجا  
يقال لهما المنسية ورجا يقال له المنسية فاما المنسية فاما بنسبه الهه وماله واما المنسية فاما بنسبه نفسه عن  
الدينا حتى تجمارا عند الله تبارك وتعالى باب معنى قول الصادق عم الناس اثنتان واحد اراج و  
اخر استراح فاما الذي استراح فهو المومنا اذا مات استراح من الدنيا وبلهاها واما الذي اراج فالكافر اذا  
مات اراج الشجر والدواب وكثير من الناس باب معنى ما روى انه ليس لامرأة حظ للصالحين ولا  
لظالمين عن ابي عبد الله قال ان المرأة فلاة فانظر ما تقصد وليس لامرأة حظ للصالحين ولا للظالمين  
فاما صالحهم وليس حظهم الذهب والفضة هي خير من الذهب والفضة واما ظالمهم فليس حظهم للترايب التراب  
خير منها باب معنى جهاد الاكبر مسد عن امير المؤمنين عليه السلام قال ان رسول الله بعث سرية  
فتا رجوا قال مرحبا يقوم بصول الجهاد الا الصغير وتبي عليهم الجهاد الاكبر فتسبى رسول الله وما الجهاد الا  
قال جهاد النفس وقال عليه السلام ان جهاد من جهاد نفسه التي هي من جنبيه باب معنى المحرث  
عن جبير بن نفال قال سمعت ابا الحسن الرضا عم يقول ان الرجل يحب ان يكون المومنا محمدا فقلت  
اتي شئ يكون المحرث قال المقدم باب معنى نية الاسلام عن جعفر الصادق عن ابيه عن ابيه  
عن امير المؤمنين عليه السلام هو التسلية والتسليم هو التسليم هو التصديق والتصديق هو اليقين واليقين هو الالاء والالاء  
هو العمل ان المومنا اخذ دينه من ربه ولم ياخذ عن غيره ايها الناس زينكم دينكم تسكوا به لا يزينكم احد  
عنه لان السنة فيه خير من السنة في غيره لان السنة فيه يغفر والحسن في غيره لا يقبل باب  
معنى الاسلام والايان سماعه بن مهران قال سالت عن الايمان والاسلام فقلت له اقرن بين الايمان  
والاسلام فقال او اضرب لك مثله قال قلت اود قال مثل الايمان من الاسلام مثل الكعبة  
احرام احرم قد يكون الرحا احرام ولا يكون من الكعبة ولا يكون في الكعبة حتى يكون في اهرم فقد يكون شيئا  
ولا يكون مومنا ولا يكون مومنا حتى يكون مسلما قال فخرج من الايمان شئ قال لي نعم فقلت فيضيه الى ماذا  
قال الى الاسلام او الى الكفر والخرج من احرام نفس ثوبه ويظهر له يتبع ان يده من الكعبة والوان رجلا دخل الكعبة  
فقال فيها معاندا اخرج من الكعبة من احرام فغضب عنقه باب عن ابي عبد الله محمد بن ابي جعفر قال سالت الرضا عم  
عن الايمان فقال الايمان عقد بالقلب باللسان عمل بالجوارح لا يكون الايمان الا هكذا باب  
رحمة الله قال حدثنا سعد بن عبد الله قال حدثنا احمد بن محمد بن عيسى عن موسى بن قيس عن صفوان بن يحيى





**من كتاب التوحيد لابن بابويه منافع التوحيد في الجنة**

**باب صفات الذات وصفات الافعال** روى الشيخ بسنده المتصل عن ابن كان  
 عن ابن كان عن ابن بصير قال سمعت ابا عبد الله يقول لم ينزل العرش والعرش والعرش والعرش  
 ذاته ولا سمع والبصيرة منه ولا سمع والقدرة ذاته ولا مقدور فما احداث الاشياء من المعلوم  
 وقع العلم على المعلوم والسمع على السمع والبصر على البصر والقدرة على المقدور فان قلت في قوله  
 الله سبحانه قال ان الكلام صفة محمد بن عبد الله لانه كان الله عز وجل ولا يكلمه **روى عن محمد بن عيسى**  
 قال سألت ابا عبد الله عليه السلام فقلت لم ينزل الله يعلم قال في يكون اعلم والمعلوم قال قلت  
 لم ينزل الله سمع قال ان يكون ذلك لا سمع قال قلت فلم ينزل الله يكون ذلك ولا يبصر  
 قال ثم قال لم ينزل الله سمعاً بصيرة اذ علمته سمعاً بصيرة **قال في كتابه الكليات الفرق بين**  
 كونه تعالى لم ينزل الله يعلم ويعرف لم ينزل الله ان الاول من صفات الفعل مدخلها التجدد والرفق والالتفات  
 من صفات الذات التي هي المتبركة عن التجدد والاعتناء ويكفي في سائر الصفات الكليات كالقدرة و  
 الارادة بل الكلام قال في المسك قديم والكلام حادث ونحن قد اوضحنا الفرق ايضا في بعض كتبنا وفي تفسيرنا  
 في كلام الله وكتابه بوجه لطيف مستنبط من الحديث ايتمنا عليه السلام **روى عن الحسين بن خالد**  
 سمعت الرضا علي بن موسى يقول لم ينزل الله تبارك وتعالى علما قادر احيا الله ما سمعنا بصيرة  
 فقلت له يا بن رسول الله ان قوما يقولون انه عز وجل لم ينزل علما يعلم قادر القدره وحيا بحجوه قوما  
 تقدموا وسمعنا سمع وبصيرة بصير فقال عن من قال ذلك وادان به فخذوا الخدم الله احرى وطلب من  
 ولا يتنا على شيء ثم قال لم ينزل الله علما قادر احيا الله ما سمعنا بصيرة الذات تعالى عما يقولون المشركون واليهون علما  
 كبير **روى الشيخ ابو جعفر محمد بن علي بن بابويه رحمه الله** عن هرون بن عبد الملك قال سئل ابو عبد الله عن  
 التوحيد فقال هو عز وجل منبت موجود لا يبطل ولا معدوم ولا ذئبي من صفة المحبوب وله عز وجل نفوت صفات  
 فالصفات له ذاتا وما جارته على الخلق غير منبسط السمع والبصيرة الروف والرحيم والاشياء ذلك والمبعوث  
 المبعوث للذات لا يليق الا بالله تبارك وتعالى والقدرة نور الاطلاق منبسط وحى للموت قويه وعالم لا  
 جعل فيه وصمد لا يدخل فيه رجبا لوزي الذات حي الذات عالم الذات صمدى المذات **روى**  
 ايضا عن جابر عن ابي جعفر قال ان الله تبارك وتعالى ولا شيء غيره نور الاطلاق فيه وصدا وقال لا  
 فيه وعالم لا يبطل فيه وحيا للموت فيه وكذلك هو اليوم وكذلك لا ينزل ايدا **روى عن**  
 عن ابي عبد الله انه قال اتسم الله غير الله وكل شئ وقع عليه اسم شئ هو مخلوق باجلا الله المعنى  
 عن الغاية والغاية هو صفة وكل موصوف مصنوع وصانع الاشياء غير موصوف بجسمي لم يكون  
 كينونته بصنع غيره ولم يناله الى غاية الا كانت غيره لا ينزل من هذا الحكم ابا وهو التوحيد الخالص  
 لا ينزل

فاشقة

**باب صفات الذات وصفات الافعال** روى الشيخ بسنده المتصل عن ابن كان  
 عن ابن كان عن ابن بصير قال سمعت ابا عبد الله يقول لم ينزل العرش والعرش والعرش والعرش  
 ذاته ولا سمع والبصيرة منه ولا سمع والقدرة ذاته ولا مقدور فما احداث الاشياء من المعلوم  
 وقع العلم على المعلوم والسمع على السمع والبصر على البصر والقدرة على المقدور فان قلت في قوله  
 الله سبحانه قال ان الكلام صفة محمد بن عبد الله لانه كان الله عز وجل ولا يكلمه **روى عن محمد بن عيسى**  
 قال سألت ابا عبد الله عليه السلام فقلت لم ينزل الله يعلم قال في يكون اعلم والمعلوم قال قلت  
 لم ينزل الله سمع قال ان يكون ذلك لا سمع قال قلت فلم ينزل الله يكون ذلك ولا يبصر  
 قال ثم قال لم ينزل الله سمعاً بصيرة اذ علمته سمعاً بصيرة **قال في كتابه الكليات الفرق بين**  
 كونه تعالى لم ينزل الله يعلم ويعرف لم ينزل الله ان الاول من صفات الفعل مدخلها التجدد والرفق والالتفات  
 من صفات الذات التي هي المتبركة عن التجدد والاعتناء ويكفي في سائر الصفات الكليات كالقدرة و  
 الارادة بل الكلام قال في المسك قديم والكلام حادث ونحن قد اوضحنا الفرق ايضا في بعض كتبنا وفي تفسيرنا  
 في كلام الله وكتابه بوجه لطيف مستنبط من الحديث ايتمنا عليه السلام **روى عن الحسين بن خالد**  
 سمعت الرضا علي بن موسى يقول لم ينزل الله تبارك وتعالى علما قادر احيا الله ما سمعنا بصيرة  
 فقلت له يا بن رسول الله ان قوما يقولون انه عز وجل لم ينزل علما يعلم قادر القدره وحيا بحجوه قوما  
 تقدموا وسمعنا سمع وبصيرة بصير فقال عن من قال ذلك وادان به فخذوا الخدم الله احرى وطلب من  
 ولا يتنا على شيء ثم قال لم ينزل الله علما قادر احيا الله ما سمعنا بصيرة الذات تعالى عما يقولون المشركون واليهون علما  
 كبير **روى الشيخ ابو جعفر محمد بن علي بن بابويه رحمه الله** عن هرون بن عبد الملك قال سئل ابو عبد الله عن  
 التوحيد فقال هو عز وجل منبت موجود لا يبطل ولا معدوم ولا ذئبي من صفة المحبوب وله عز وجل نفوت صفات  
 فالصفات له ذاتا وما جارته على الخلق غير منبسط السمع والبصيرة الروف والرحيم والاشياء ذلك والمبعوث  
 المبعوث للذات لا يليق الا بالله تبارك وتعالى والقدرة نور الاطلاق منبسط وحى للموت قويه وعالم لا  
 جعل فيه وصمد لا يدخل فيه رجبا لوزي الذات حي الذات عالم الذات صمدى المذات **روى**  
 ايضا عن جابر عن ابي جعفر قال ان الله تبارك وتعالى ولا شيء غيره نور الاطلاق فيه وصدا وقال لا  
 فيه وعالم لا يبطل فيه وحيا للموت فيه وكذلك هو اليوم وكذلك لا ينزل ايدا **روى عن**  
 عن ابي عبد الله انه قال اتسم الله غير الله وكل شئ وقع عليه اسم شئ هو مخلوق باجلا الله المعنى  
 عن الغاية والغاية هو صفة وكل موصوف مصنوع وصانع الاشياء غير موصوف بجسمي لم يكون  
 كينونته بصنع غيره ولم يناله الى غاية الا كانت غيره لا ينزل من هذا الحكم ابا وهو التوحيد الخالص  
 لا ينزل

المخوفون

٥٦



روى ايضا من صالح بن سهل عن عبد الله بن عبد الله عن قول الله عز وجل كل من كان منكم  
 عن محمد بن سنان عن ابي سلام عن بعض اصحابنا عن ابي جعفر قال كل من كان منكم من الله الذي اعطاه الله نبيا  
 الله في الارض من انظر في عرفنا عرفنا وحزنا فاما اليقين **ق** عن جعفر قال سألت ابا عبد  
 عن قول الله عز وجل كل من كان منكم من الله الذي اعطاه الله نبيا قال دينة وكان رسول الله ص و امير المؤمنين ع و دين الله و  
 وعينه في عبادة و لسانه الذي ينطق به و يده على خلقه و نحن وجه الله الذي يوتر منه لمن ينزل في عبادة  
 ما دست سد فيهم روية فانت و ما الروية قال الحاجة فاذا لم يكن بعد فيهم حاجة ركعنا اليه يرضع ما  
**ج** روى محمد بن ابراهيم عن مروان بن صالح قال قال ابو عبد الله ان الله عز وجل خلقنا  
 فاحسن خلقنا و صورنا فاحسن صورنا و جعلنا عينه في عبادة و لسانه الناطق و خلقه و يد الممسوطة  
 على عباده بالبرادة و الركعة و وجه الذي يوتر منه و باب الذي يدل عليه و حرانه في سمانه و ارضه بنا انزلت  
 الاشجار و انبتت النمار و جرت الانهار و بنازل عينه السماء و نبث عشب الارض و بعبادتنا  
 عبد الله لولا نحن ما عبد الله **ق** و في حديث اخر رواه محمد بن ابي عبد الله عن ابي عبد الله ع  
 عبادة و شتمه او على خلقه و اما انه على وجهه و حرانه على علمه و وجهه الذي يوتر منه و عينه في ربيته  
 و لسانه الناطق و قلبه الذي يعي به الذي يدل عليه نحن القاينون بامرهم و الدعون الي سبيله بنا انزلت  
 الله بنا عبد الله **ق** لا يذوق الاذلال على الله و لولا انما عبد الله **ب** **ب** تفسير قول الله عز وجل يوم نكشف  
 عن ساقك و يدعون الي السجود **ق** مسنة عن ابي الحسن ع في قوله يوم نكشف عن ساقك قال جاب  
 نور ما كشف يفتح المؤمنون سجدا و يدع اصحاب الدنيا فقير فلا يستطيعون السجود **ق** روى مسند ابي عبد الله  
 ع في قول الله عز وجل يوم نكشف عن ساقك قال تارك اجمار ثم اشار الي ساقه فانشق عنها الازار قال يدعون  
 الي السجود **ق** فلا يستطيعون قال اتم القوم و دخلتهم اليه و شغفت الابصار و لمعت القلوب الحناجر خاصة بصائم  
 ترفعهم فله و كانا يدعون الي السجود و هم سائلون **ق** روى ايضا مسند ابي عبد الله ع في قول الله عز وجل  
 عن ساقك قال كشف لثامه عن ساقه و يده الاخرى على راسه فقال **في الارواح**  
 روى بسنده المصنف عن سليمان بن ابي ابراهيم قال حدثنا عبد الله بن الفضل الهاشمي قال قلت لابي  
 عبد الله ع لاي علة جعل الله تعالى الارواح في الابدان بعد كونها في ملكوته الاعلى في ارفع محل فقال ع ان  
 الله تبارك و تعالى علم ان الارواح في شهرتها و علم ما متى تترك على حالها تزعم اكثرها الى دعوى  
 الربوبية و دونها و جعل فجعلها بقدرتها في الابدان التي قدرها الله ابتداء التقدير بغير نظر العا و حرمت بها و جرح  
 بعضها الى بعضها و على بعضها على بعض و رفع بعضها فوق بعض درجات و كفى بعضها ببعض ارسالهم  
 رسلا و اتخذ عليهم حجج بيشيرين و يذريهم بامرهم و نهم بتعاطي العبودية التواضع للعبودية بالانواع التي يعبدون  
 بها و نصب لهم عقوبات في العاجل و عقوبات في الاجل و عقوبات في العاجل و عقوبات في الاجل فمن العاجل انزلت

بذلك في الخير و ليزه به من في الشر و ليزه لهم بطلب المعاش و المكاسف فيعلموا بذلك انهم مربوبون و عبادة  
 و يقبلوا على عبادة الله و يستحقوا بذلك بغيره الا بد و حبه و الخلد و يا منوا من النزوع الى ما ليس لهم الحق ثم قال ع يا  
 ابن الفضل ان الله تبارك و تعالى احسن نظر العباده منهم بالفنم الا ترى انك لا ترى انك لا ترى فيهم  
 الا محبا للعلم على غيره حتى ان منهم من قد نزح الى دعوى الربوبية و منهم من قد نزح الى دعوى النبوة بغير حقها مع  
 ما يرون في الفنم من الضعف و العجز و الضعف و المهانة و الحاجة و الفقر و الاكلام المتناوبة عليهم و المتوا  
 الغالب لهم و القاطن جميعهم ما بين الفضل ان الله تبارك و تعالى لا يفتقر لعباده الا الاصلاح لهم ولا  
 يظلم انسان شيئا و لكن انما انزل الفنم ليطولون **باب** في ذكر عظمة اسد جل جلاله حدثنا ابراهيم قال حدثنا  
 سعد بن عبد الله قال حدثنا محمد بن عيسى عن الحسن بن محبوب عن عمرو بن شمر عن جابر بن يزيد قال سألت ابا جعفر  
 عن قول الله افيعينا بالخلق الاول بل علمهم لئلا يفتروا خلقا جديدا قال ع يا جابر تامل ذلك ان الله عز وجل اذا  
 افنى هذا الخلق و هذا العالم و سكن الالهة الجنة و اهل النار النار جدد الله عالما غيره في العالم و جدد خلقا من  
 غيره في اولادنا و انما يعيبه و انه و يوحد و نه و خلق لهم ارضا غيره في الارض تخمهم و سما و غيره في السماء تظلمهم  
 لعلك ترى ان الله اما خلق هذا العالم الواحد و يرى ان الله لم يخلق بشرا غيركم بل و الله قد خلق  
 اسد الف عالم و الف الف آدم انت من خلقك العواجم و اولئك بلاد مير **باب**  
 ما جاء في الروية **ق** و منه مسند عن ابي بصير عن محمد بن ابراهيم بن محمد بن الحسين قال دخلت على ابي عبد الله ع  
 فقلت انما روينا ان محمد اصراى ربه في ربيته الشاب الموفق في سن انبأ نبيك سنة رجلاه فرحضة و  
 قلنا ان هناك ما روينا ان صاحب الطاق و الميثم يقولون انه اجوف الى السر و الباق صمد في ساجدا  
 ثم قال ما عرفوك و لا و صدوك فمن اجل ذلك وصفوك سبيان و عرفوك و لوصفوك ما وصفت بفسك  
 سبيك كيف طاعتهم الفنم ان شهبوك بغيرك التي لا اصفك الا بما و صفت به نفسك و لا  
 اسهبك بخلقك انت اهل الكل خير فلا تجعلن من القوم الظالمين عيها **الف** في خلقك انما هو عيها  
 شيء فتوهموا اسد غيره ثم قال من آل محمد النمط الوسط الذي لا يدركنا الغالي و لا ينقصنا الا الى ما محمد ان  
 اسد صير نظرا الى عظمة ربه كان في مسنة الشاب الموفق و سن انبأ نبيك سنة رجلاه فرحضة و لوصفوك ما وصفت بفسك  
 يكون فرحضة الملوك في قلبك جعلت قد اكل من كانت رجلاه فرحضة قال ذلك محمد ص كان اذا نظر  
 الى ربه يقبضه جعد في نور مثل نور الحجب حتى تستبين له ما في الحجب ان نور الله منه احضر ما احضر و منه احمر  
 ما احمر و منه ابيض ما ابيض و منه غير ذلك يا محمد ما شهد به الكتاب السنة فنحن قابلون به **ق**  
 روى مسند ابي بصير عن ابي عبد الله قلت اخبرني عن الله عز وجل ان الله عز وجل يراه المؤمنون يوم القيمة قال نعم  
 و قدر آه قبل يوم القيمة هفتت متى قال حين قال استبرأ لكم قلوبكم قلوبا على ثم سكبت ساعة ثم قال ان المؤمن  
 ليرونه في الدنيا قبل يوم القيمة استبرأ قلوبهم قلوبا على و انما يبرأ قلوبهم قلوبا على فحدث بهذا فيك

في لسانه الناطق  
 في يده الممسوطة  
 في ربه يوتر منه  
 في وجهه الذي يدل عليه  
 في عينه في ربيته  
 في لسانه الناطق

الف الف عالم  
 الف الف آدم  
 الف الف آدم  
 الف الف آدم  
 الف الف آدم  
 الف الف آدم  
 الف الف آدم

في لسانه الناطق  
 في يده الممسوطة  
 في ربه يوتر منه  
 في وجهه الذي يدل عليه  
 في عينه في ربيته  
 في لسانه الناطق

فقال لا فانك ان احدثت به فافكره منك جابل بمعنى ما يقوله ثم قرر ان ذلك تشبيهه ليس بالمشي بالقدح لروية  
بغيره تعالى عما يقوله المشركون والمجذون **باب** القدرة مسندا عن عمر بن ابي سلمة عن ابي عبد الله قال  
يقول لا امير المؤمنين بل يقدر ربك ان يدخل الدنيا بصفة من غير ان يصغر الدنيا او يكبر البصيرة قال  
لا يتبارك وتعالى لا ينسب اليه العجز الذي هانت له لا يكون **باب** مسندا عن ابن ابي عمير عن ابيان بن عثمان  
عن ابي عبد الله عليه السلام قال جاء رجل الى ابي عبد الله عليه السلام فقال يقدر الله ان يدخل الارض بصفة ولا  
يصغر الارض ولا يكبر البصيرة فقال له وملك ان الله لا يوصف بالغير ومن قدر من يطيف الارض ويعظم  
البصيرة **باب** وروى ايضا بسند متصل عن ابي عبد الله عليه السلام قال يقدر الله ان يدخل الارض بصفة ولا  
ان يحبل السموات والارض وما بينهما في بصفة قال نعم وانه اصغر من البصيرة قد جعلها كلها في عينك  
وهي اقل من البصيرة لانك لا تدري ما تحتها من السموات والارض وما بينهما ولو شئت لاعماك عنها **باب**  
**باب** نفى المحال والرقان عن الحارث بن الاعور عن ابيان بن ابي طالب عم ابي عبد الله عليه السلام قال اذا  
رجل يولى ظهره لواله الذي احببت السبع فضره على عم ظهره ثم قال من الذي احببت السبع قال الله  
يا امير المؤمنين قال احببت ما كنت املك ان الله عز وجل ليس بشيء وبشر خلقه حجاب لانه مهم ان ما  
كانوا قال ما كفاية ما قلت يا امير المؤمنين قال ان تعلم ان الله معك حيث ما كنت قال اطعم  
المساكين قال ما خلفت غير ربك **باب** روى ايضا بسند متصل عن جعفر بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام  
السم قال كان الحسين بن علي بن ابي طالب ع يصلي فربما يدبره رجلا فانه بعض جلسائه قد انقضت  
صلوته قال لطمه ميت الرجل قال يا ابن رسول الله خطبها بينك وبين الحجاب فقال في كتاب الله عز وجل  
اقرب الي عزك يحيط فيها بيني وبينه احد **باب** ان الله لا يفعل بعباده الا الاصلح روى  
المصنف عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام  
السيد يقول الله عز وجل الذي جعل لكم الارض فراشا والسموات سقوا قال جعلها ملائمة لطباعتكم لا تلتصق  
لم يجعلها شديدة الحرارة فيخرجكم ولا شديدة البرودة فيخرجكم ولا شديدة الطيب ليرجع فصد عنها ما تموت  
شديدة الشتر فتقطعكم ولا شديدة اللين كما لا تضعكم ولا شديدة الصلابة تمنع عليكم فزوركم وانبيكم  
وتسبون موتكم ولا تجعلوا رجل فيها من الملائكة ما تنفقون به وتما تكون عليها واما سلك عليها  
ابن آدم وبنياكم وجعل فيها ما تنفاد به ولاكم وموتكم وكبر من سائقكم فلذلك جعل الارض فراشا لكم  
يقال عز وجل والسموات سقوا من فوقكم محفوظا يريها بشمها وتكسرها ويجوعها لمنافعكم ثم قال عز  
وجل في اول سورة البقرة ما يعني المظنير غير على ليس يبلغ قتل جبالكم اذ ذئب بطوله **باب**  
الوعد والوعيد روى مسندا عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله ص من وعدته  
ع عمل فانه مؤتمن له ومن وعده ع عمل عاقبا فهو فيه بالخيار **باب** عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان من  
الوزنة متواليا موسى الى خلقك واصطفتك وتوكلت امرتك بطاعتي وتوكلت عن معصيتي فان  
اطاعتني اعطيتك على طاعتي وان عصيتني لم اعنك على معصيتي يا موسى ولى المنة عليك فطاعتك  
ولى اجرة عليك ومعصيتك لي **باب** روى بسند متصل عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام

هذا الحديث يدل على ان الله لا يوصف بالغير ومن قدر من يطيف الارض ويعظم البصيرة  
الارض والسموات والارض وما بينهما في بصفة قال نعم وانه اصغر من البصيرة قد جعلها كلها في عينك  
وهي اقل من البصيرة لانك لا تدري ما تحتها من السموات والارض وما بينهما ولو شئت لاعماك عنها

ع يقول لا تجلده الله من النار الا الكفار اهل الكفر والجور واهل الضلال والشرك ومن اجتنب الكبارية  
من المؤمنين لم يسئل عن الصغار قال الله تعالى ان يجتنوا كما يريدون الاية قال فقلت  
يا ابن رسول الله ما الشفاعة لمن يحب المذنبين فقال حدثني ابي عن ابي عبد الله عليه السلام قال  
يتمتع رسول الله يقول انما شفاعة لاهل الكبارية من امر فاما المحبون منهم فاعلموا انهم سئلوا  
ابن ابي عمير فقلت يا ابن رسول الله وكيف يكون الشفاعة لاهل الكبارية والله تعالى يقول ولا شفاعة  
الا لمن رضيت منهم حشيتة مستحقون من تركت الكبارية لا يكون من رضيت فقال يا محمد ما هو من تركت  
ذنا الاساءة ع ذلك وهم عليه وقد قال النبي ص الله عبيد ان كفى بالاندم توبة وقال علم من توب  
به حشيتة وسارة سيئاته فهو من توب من ذنوبه فليكن من توب من ذنوبه ولم يجتبه الشفاعة  
وتكان طالما والله كما يقول الله لا شفاعة لاهل الكبارية ولا شفاعة لاهل الكبارية  
يكون مؤمنا من لم يدم على ذنوبه فقال يا ابا عبد الله من تركت كبرية من المعاصي وهو يعلم  
انه سيعاقب عليها الا ندم على ما ارتكب ومضى نادم كان تائبا مستحقا للشفاعة ومضى لم يندم عليها  
كان مصرا والمصر لا يغفر له لانه غير مؤمن يعقوبه ما ارتكب لو كان مؤمنا بالعقوبة لم يدم وقد قال النبي  
ص لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الماصرار ولما قول الله ولا يسفحون الا لمن رضيت فانهم لا يسفحون  
الا لمن رضيت الله دينه والدين الا الاقارب والرحمة على الحيات والسيئات من رضيت الله دينه ندم على ما ارتكبه  
من الذنوب لم يفرغه بعاقبة من القيمة **باب** معنى قول الله الرحمن على العرش استوى عن محمد  
بن ابي عبد الله عليه السلام سئل عن قول الله عز وجل الرحمن على العرش استوى فقال استوى بمعنى  
شئى اقرب اليرمى شئى **باب** عبد الرحمن بن جابر قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل الرحمن على  
العرش استوى فقال استوى بمعنى شئى اقرب اليرمى شئى لم يبعد عنه بعيد ولم يقرب منه قريب  
استوى بمعنى شئى **باب** وروى مسندا عن سلمان الفارسي عن ابي عبد الله عليه السلام قال سئل عن قول الله عز وجل الرحمن على  
مع ما من الضاري بعد فتن رسول الله وسئل ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل الرحمن على العرش استوى  
عنا عن ابي عبد الله عليه السلام قال سئل عن قول الله عز وجل الرحمن على العرش استوى فقال استوى بمعنى شئى  
الرب جل جلاله مكانه وما كان وكان كما هو لم يكن في مكانه ولم يزل في مكانه الى مكانه واصاطبه مكانه  
بل كان لم يزل بلاحد ولا كيف قال صدقت فاخبرنا عن الرب انه الدنيا هو امر الاحصية قال  
عنا عن ابي عبد الله عليه السلام قال سئل عن قول الله عز وجل الرحمن على العرش استوى فقال استوى بمعنى شئى  
والاخرة فلا ولا كبر في الدنيا والاخرة قال صدقت برحمتك الله ثم قال اخبرني عن ربك رحمتك  
واوكل فقال علم جعل جلاله لا يحصى ولا يحصى قال الله عز وجل لا يحصى ولا يحصى  
ويستغنى عن ابي عبد الله عليه السلام قال سئل عن قول الله عز وجل الرحمن على العرش استوى فقال استوى بمعنى شئى  
مدحور ربك عز وجل لا اله الا الله عليه لكون النبي ص على النبي ص واهل بيته عليه السلام  
قال المصنف صدقت برحمتك الله واخذنا من موضع الحاجة وقد اخبرنا الشيخ قدس سره  
سره في آخر كتاب النبوة **باب** عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام





عاشى لا قطع اكل كل مول غيرى باليا پس ولا كونه ثوب المذلة عند الناس ولا تحبته من قزلي ولا بعدة  
من فضلي الامل غيرى في الشدايد والشدايد ميري ويرجو غيري ويقرع بالفكر باب غيري وميدي  
مفاتيح الابواب وهي مغلقة وباني مفتوح لمن دعاني فمن ذا الذي املني لنوابيه فقطعة دونها ومن ذا الذي  
رجاني لعظمة فقطعت رجاءه مني جعلت اهل عبادي عندي محفوظه فلم يرضوا بحفظي وملا من سمواتي  
من لايل من سبي وامرهم ان لا تعلقوا الابواب بين عبادي فم تقوا القول الموعود من طرفه يا ميري  
لوا سي انه لا يملك كنهها احد كبر الامن بعدا ذني فالي اراه لا هي اعني اعطيته بحودي عالم ساني  
ثم انشء عنه فلم يلبسني رده وسال غيري افي الزمان بالعبادة قبل المسألة ثم اسأل فلما اجيب  
سالي انجيل فيستجيبني اعبدي اولي الجود والكرم من اوليس العفو والرحمة بيدي اوليس انما جعل الامال  
فمن يقطعها دونها فلا يخشى الموتون ان يوتوا غيري فلوان اهل سمواتي وارضوا جميعا ثم اعطيت  
كل واحد منهم مثل اهل الخلق انتقص من كل مثل عضودة وكيف ينقص انما قومه فيا نوسا اللعابطين  
بستجتي من رحمتي ويا نوسا لم تصنع مني وطم برأيتني **باب استواء العمل عن اجمعهم قال**  
من سألني عن العمل الذي هو افضل من عمل ادم عليه السلام قال ان كان من عبادي صوابا  
عليها يقول ان لا يحب ان اقوم على العمل وان قل له وعن اجمعهم قال ان كان من عبادي صوابا  
يقول ان لا يحب ان اقوم على العمل وان قل له وعن اجمعهم قال ان كان من عبادي صوابا  
نفسك في رغبة فقار قوما الشئ عشر مالا **باب العبادة** عن اجمعهم قال قال رسول الله  
قال الله تبارك وتعالى يا عبادي الصديقين تنعموا بعبادتي الدنيا فانتم تتعبدون بها في الآخرة  
من الكافي عن اجمعهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من عكس ان الله يامر بالسوء  
والفحشاء فقد كذب الله ومن عكس ان الخير والشريعة مشية الله فقد اخرج الله من سلطانه  
ومن عكس ان المعاصير بغير قدرة الله فقد كذب الله ومن كذب الله اذ قلنا تبارك  
وعنه عليه السلام انه قال لا حجة ولا تقوية بل امرين امرين **باب ايضا من الكافي**  
عن معوية بن وهب قال سمعت ابا عبد الله يقول فما او امر الى موسى ع وانزل عليه التوراة ان  
انا الله لا انا خلقت الخير واجريته على يدي من اريد فطوبى لمن اجريته على يديه وانا الله لا اله الا  
انا خلقت الشر واجريته على يدي من اريد فويل لمن اجريته على يديه وعن اجمعهم قال  
كنت عند ابي عبد الله وقد سألته عن رجل قال خلقت فذاك يا بن رسول الله عزيرين في الشقا  
اهل المعصية حتى حكم الله بالعباد عليهم فقال ابو عبد الله عليه السلام اهل السبيل حكم الله عز وجل  
لا يقوم له احد فخلق خلقه فلما حكم بذلك وهب لاهل محبة القوة على معرفته ووضع نقل العلم بحقيقة  
ما هم اهل له ووهب لاهل المعصية القوة على معصيته لسبق علمهم ومنهم طاعة القبول منه فوالله ليقول  
اهم اعلم ولم يقدر وال ان يا لوالا حليم من عذابه لان علمه اولي بحقيقة التصديق وهو شاء ما شاء  
وهذا السيرة له

شأن  
تبرهن

بستجتي

ابو عبد الله

عن اجمعهم

علمهم

الآية

عن اجمعهم

عن اجمعهم

عن اجمعهم

عن اجمعهم

عن اجمعهم

عن اجمعهم

عن اجمعهم

عن اجمعهم

عن اجمعهم

عن اجمعهم

قال امير المؤمنين عليه السلام لانه الحسن لانه عون اخدا الى مبارزة وان دعيت اليها فاجب فان الدنيا  
باعتها بما في مفرغ وقت حيا ارجبال النساء بشرا ارجبال الرجال الرثمو والجرب والتجمل فاذا كانت المرأة  
منه هوة لم تكن من نفسها واذا كانت تجملته حفظت لها مالها وما لغيرها واذا كانت حياثة فزوت عن  
كل شئ يعرض لها وقت لم يصرف لنا العاقل فقال ع والذئ يصنع التي مواضعه ففعله ففعله  
الجاهر فقال قد فعلت يعني ان الجاهل هو الذي لا يصنع التي مواضعه فكان تركه صفة للمفكر ككلمة وصف  
العاقل وقت ع والله لذيكم هذه الامور في عيني من غير ان خسر في يد محمد وم وقت ع وان قوما  
عبدوا الله رغبة فلما عبادة النجار وان قوما عبدوا الله رغبة فلما عبادة العبيد وان قوما عبده  
الله شكرا فلما عبادة الاحرار وقت المرأة شر كل ما فيها انه لا يهتدي منها من اطاقها في شئ  
الحقوق وحقها في الواشي صبيغ الصديق في العفة في الدار من ع خرابها ورؤي في الكلام بجمع  
وقت ابق الله بعض الشئ وان قل واجعل بينك وبين الله شرا وان قل اذا ازدهم الجواب  
خفي الصواب ان الله تعالى في كل نعمه حقا فمن آذاه رآه الله منها وعن قرة عن خاظر بن وهب  
يعتبه اذا كثرت العقدة قلت الشهوة اجذرو انوار النعم فكل شئ لم يرد وجه الكرم اعطف من  
الرحمة من طين كبر خيرا فصدق طنة افضل الاعمال ما الكرم فكيف عرف الله نعمت الله  
يفصح الغريم وحل العقود هزارة الدنيا حلاوة الآخرة وحلاوة الدنيا مرارة الآخرة فرض الله تعالى  
الايمان بنظره من البر والصلوة شرهما من الكبر والخرقة لسيما للرزق والقيام ابتداء الاصل  
الخلق والنج تقوية للدين والعبادة عن الاسلام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
ردعا للفساد ووصيلة الارحام متممة للعقود والقصاص حقا للذم واقامة الحدود اعظام للمعصية  
وترك شر الخمر تحصيل للعقل ومجانبة السرقة ايجاب للعفة وترك الفواحش تحصيل للنسب وترك اللواط  
كسيرة للنسب والشهادات استظهار على المجاهدات وشرك الكذب تشريفا للبهمة والسمامان  
من الخي ووف والامانة نظامة للامانة والطاعة تعظيم للامانة وكما قال فيقول اخلقوا الظالم اذا اذرع  
بينه ياتيه برئ من حلال الله وقوته فانه اذا حلف بها كاذبا عوجل واذا حلف بالله الذي لا اله الا  
الله لم يجادل لانه قد وحده سبحانه وقت ع يا بن آدم كثر وصي لك واغفل ما لك فواتر  
ان يعمل فيه من بعدك وقت الجنة ضرب من الجنون لان صاحبها يندم فان لم يندم  
فجنونه كمن سخط وجهه الجنة وقت الجنون بالجنون ان يكونوا كسب الحرام  
ويجوزوا في حرامهم هونا ثم فوالذي وسع سمعة الاصوات يا من اخذ او دع قلبا سرورا للخلق  
الله له عز وجل السرور لطفافا فاذا نزلت به نازلة جرى اليها كالحاثة اخذاره حتى يطردها عنه كحظرة  
غزيرة الابل وقت اذا املقتم فاجروا الله بالصداقة له من بهج البلاغة

عن اجمعهم

عن اجمعهم

عن اجمعهم

عن اجمعهم

عن اجمعهم

عن اجمعهم

عن اجمعهم

عن اجمعهم

عن اجمعهم

الاولاد الذين





مقدمت برآب از صورت آبرو بیا تعلق کند و از هوای با بیه و اما لول که مبداء اقوام بنام است که حضرت است  
مبتدل بنیانست که مقدم بر نفس است چنانکه کاه از سواد به باض نظر کند کاه از سواد به باض نظر کند و محمد  
که مبداء اقوام میسول است و حضرت میسولی را نیز چنین است که آن جوهر در که در میسول است از نوع میسول  
میرون آید و نفس عقول را نیز از نوع عقول میرون آید و میسول است و محمد خواجه است که نفس را از  
به اندک کتاب بعد الطبیعه رجوع کنند و با جمله هر چه بر حضرت رب العزت است از وجود است  
عین اور از ترکیب حاره نیست که

هذه الرسالة الموسومة بالحكمة العرشية من افادتك الحكمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل من شج صدره للمسلم فهو على نور من ربه و اوجدنا من عباده النبي و انما هم حرمته  
من عباده و جعل من لدنه و هداهم الى الصراط المستقيم و جعل لهم لسان صدق في الاخيرين و الصلوة على  
خير من انزل اليه الكتاب اشرف من انزل اليه الا انك لا تفصل الخطاب محمد و آله الفاريز بن مبريات النبوة و الحكمة با  
الاولوية و الفخر المعانيه عليهم السلام و لهم الدعاء الحق الاصل **و بعد** فقوله العبد الذليل الى عفو ربه الخ  
محمد بن الحسين ارجى المدعو بصدايقه من اجل الله قلبه نور انوار المعرفة و القدر هذه رسالة اذكريها في المسائل  
الربوبية و المعاطة القدسية التي انار الله بها قلوب عاظم الرجا و التور و لم يكن وصلت اليها ايدي افكار  
العبود و لا وجد من غير هذه الامور الروايف و فخرانه احد من الفلاسفة المشهورين و الحكما المتبحرين و في اذم تاثيرا  
الحكمة شاد و لم يتناولوا الحروف من الواهب في امور من غير انفسهم بل هذه قوا بر مقتضى مشكوة النبوة و اللواتي تنبؤ من نبي  
الكتاب و لم يتبين من كتب من هذا و له كتب المباحين او من اوله صحف المعلمين و كبريات تنبؤ للسلطان  
الناظرين و تذكرة للاخوان المؤمنين و ان كانت شدة الجمال و الجليلين و عظام الاحياء نور الحكمة و القدر  
و اوليا ظلم الشياطين المبطورين و كفى غصبت بوجه الله القديم و اولياته من غير عداوة المعانيه  
و حجتت بملكوته للعظيم و انوار عظمت اوامير المظلمين التي انشئت من انعمت على القدامت  
و اما بنوعه كبريت فحدث وان اسات و ظلمت لغيره فقد استغفرت و قد قبلت و من عمل بها  
او يظلم نفسه بعد عفو ربه سيما و هذه المسائل الرويشة هذه الرسالة الموسومة بالحكمة  
المعشيتة بعضنا ينزج في الملايمان باسد و بعضنا ينزج في العلم باليوم الآخر و هذا ان  
العبد

العلمان المشار اليهما في كثير من آيات القرآن بالملايمان باسد و باليوم الآخر كما اشرف العلوم المحققية التي  
بها نصير الانسان من ضرب طائفة المقربين و بانها كما يوجد بالحق في فضل مال ميسر و يخرج عن رتبة المومنين و محبت  
عن جمال رب العالمين و يشرح من شياطين كمال ران على قلوبهم ما كانوا يشعرون كما اهتم عن اهتم و اهتم  
لحجولون هذا اوان الشروع في عرض صحيفت الاذهار و الافكار و احواله الى كتبنا المبسوطة فمراعاة الحكمة و البرهان  
على كل المسائل و لا نظرا الاشارة خفيفة كتبه بها للعراج اللطيفة و هي تدي بها النفوس المتوقفة الشريفة  
و لو رد بها مشرفين **الشرق اول في العلم بالله و صفاته و اياته**

و فيه قواعد **فائدة** في علم الموجودات اول الوجود ان الموجود اما حقيقة الوجود او غير  
و يقع بحقيقة الوجود و لا يشوبه غير الوجود من عموم او خصوص او صدق او نهائية او هيمنة او نقص او عدم و هو المشتمل  
بوجه الوجود فقول **لو لم يكن حقيقة الوجود موجودا لم يكن من الاشياء موجودا لكان بالارم باطل**  
بدنية فكذا المذموم اما بيان اللزوم فلان غير حقيقة الوجود اما هيمنة المهميات او وجود خاص مشتمل بعين  
او تصور و كل هيمنة غير الوجود فلهذا الوجود موجوده لا ينفصها كيف و لو اخذت نفسها مجردة عن الوجود لم يكن لها  
نفسها نفسا لغير ان يكون موجودا لان ثبوت شيء في نفسه على ثبوت ذلك الشيء و وجوده و ذلك  
الوجود ان كان غير حقيقة الوجود فففيه كسب الوجود بغير وجوده و خصوصية اخرى و كل خصوصية غير الوجود فهو  
مذموم او عدم و كل مكرم كسب متماخر عن سبط منقذ اليه و القدر لا دخل له في موجودية الشيء و تحضه و ان دخل  
في حده و مفهومه و ثبوت كل مفهوم كسب و حله عليه هو كمال من هيمنة و خصوصية اخرى بكونه او بسببية فهو فرع على وجود  
ذلك الشيء و الكلام عايد اليه في تسلسل او تنهي الى وجوده بحسب الاشياء من نظران اصل موجودية كسب الوجود  
هو محض حقيقة الوجود الذي لا يشوبه غير الوجود هذه حقيقة لا يعبر بها احد و لا نهاية و لا انقضاء و لا قوة امكانية  
و لا هيمنة و لا يشوبها عموم جنس او نوع او فصلا او عرضي او خاصي لان الوجود مقدم على هذه الاوصاف  
و العارضة للمهميات و لا اعتبار له غير الوجود لا حقيقة عموم و لا خصوص فلا فصل له ولا تحضر له بغير ذاته و لا صورة له  
كما لا فاعله و لا غاية بل هو صورة ذاته و تصور كل شيء لانه كمال ذاته و هو كمال كل شيء لان ذاته بالافعال جمع  
الوجود فذم صرف له و لا كاشف له الا هو و لا برابر عليه الا ذاته و شئذ بذاته على ذاته و على وحدانيته  
ذاته كما قال **سند الله انه لا اله الا هو لان وحدته لذاته و وحدته تخصيه توجد لغيره من طبيعة و اللوئية**  
و لا جنسية توجد لغيره من المعاني و هيمنة المهميات و لا ريف وحدة اجتماعية توجد لعدة من الاشياء  
و قد عارضت بالحق في الوجود او الاجتماع شيئا واحدا و لا ايضا الفصالية كما للقادير او المقدرات

اسم



ولا غير ذلك من الوجودات النسبية كما تهازل التي تسو والشبه والسطا والتمضايف ايضا كما يستعملون  
جوزة الفلاسفة والتوافق وغير ذلك من اقسام الوجودات الغير المحققين وحدة وحدة اخرى مجهولة  
الكنة كذاتة الان وحدة اصل كل الوجودات كما ان وجوده اصل الوجودات فلان انزل وكذا  
علم الوجود انفس حقيقة العلم الذي لا يسوبه جهل فيكون علما بكل شئ من جميع الوجوه وبهذا القول  
جميع صفاته الكمالية **قاعدة عشرية** كل ما هو بسيط حقيقة فهو بوحدة كل الاشياء  
لا يعوزة شئ منها الا ما هو من باب النفايص والاعدام والامكانات فانك اذا قدرت ان لا يثبت  
فحينئذ كونه ان كان بعينها حينئذ انه ليس كذلك يكون بعينه مصداقا لهذا السند كذاتة  
فكان ان امر اعديا وكما ان عقدة عقل ليست كذلك الساطع فاقدم كذلك فثبت ان  
موضوعه كذات الذات ولو كان كذلك من غير وجوده فيكون من غير وجوده فيكون ليس بعينه  
من الاشياء المسبوبة عنه فعلم ان كل ما يثبت عند وجوده فهو غير بسيط حقيقة مطلقا فينقض  
كل بسيط حقيقة مطلقا غير مسبوب عند وجوده فيثبت ان البسيط كل الموجودات من حيث الوجود  
والتام لا من حيث النفايص والاعدام وهذا اثبت علمه بالموجودات علم بسيط وصورها  
عنده على وجه اعلى وان العلم عبارة عن الوجود بشرط ان لا يكون مخلوطا بادة فانهم ياتين  
واعنتهم **قاعدة مشرفية** واجب الوجود واحد لا شريك له لانه تام حقيقة كمال الذات  
غير متناهية القوة والسدة لانه محقق حقيقة الوجود باحد وهماية كما علمت ان الوجوده حد او حصر  
بوجه الوجوده لكان محدد وتخصيصه بغير الوجود فكان له محدد فاه عليه ومقتضى محيط به وذلك محال  
في محال وجودي وخير الا ونبه اصله ومنه نشوء وهذا هو البرهان على توحيدية فلا يمكن تعدد  
لانه لو تعدد لكان المفروض واجبا محدد الوجود نال الا ينزل في كل محيطا بكل وجود حيث تحقق وجوده  
لم يكن له ولا حاصلاته في ايضه لانه محصلته جهته عدمية امتناعية وامكانية فكان روجا  
تركيبيا كالمكنات ولم يكن تحت حقيقة الوجود الذي لا يسوبه حد وعدم هف فثبت ان  
لانزله من الوجود وان كل محال وجودي رشح محال وكل خير لمعه من لوازمه محال هو نفس الوجود  
وما سواه يتبع له مفتقر اليه فيكون هذاته **وهي واراحته** ان او من الطرز والضعف  
الحج على التوحيد طريقه بطريقه بسببها الى ذوق المتألمين جاشا هم عز ذلك يتبع على كون  
مفهوم الوجود استوارا ما غاما وكون الوجود تخفيا مستقيما مجهول الكنة قالوا كوز ان يكون  
الوجود الذي هو مبدأ اسفاد الموجود امر اقا يابذاته هو حقيقة الواجب ووجوده غيره عبارة عن  
امثاب

ذكر في كتابه  
الوجود  
سبع

عوز نكاس  
رصد  
انواع  
مفهوم  
مع

قول  
العامة

عزانت ذلك الغير اليه فيكون الموجود اسم من تلك الحقيقة ومن غير ما المنتسب ومعناه احد الامر  
من الوجود القايمة بذاته وما هو بتسبب ومعيار ذلك ان يكون مبدأ الاما رخم بالوجود امر سهل المونة  
وهو ان الوجود لو كان قايما بذاته ليجب اطلاق الوجود عليه واهلوا ما هو ملاك الامر وهو ان ذاته كونه  
غير من الوجود المطلق الذي نسبت الاشياء بعضها الى اء او افراده ام لا على ان هذا الباب مسدود عليهم  
حيث زعموا انه ليس للوجود المطلق الشامل للوجودات معنى الا الامر لاننا نترجم المصدرى المعدود من  
المعقولات الذمينة التي لا يطبقها شئ غير شئ يسمى كلف وضع الرجل اللغوي او العرف لفظا  
مشقا ولم يعمم بعد مفهوم مبدأ الاشتقاق وكيف يكون شئوا عرف المعنويات ومبدأه ان الوجود لا  
بل يمنع التصور وكيف يكون المشهور معنى واحد ومبدأه مراد ابرامير احدهما كذات المجهول كونه  
وانسبها النسبية الى النسبة الى الوجود ايضا بل ان هذا المفهوم العام عنوان للمفهوم صاصل  
الاشياء معتد حسب معتقدها مقول بالشكك عليها بالاشدية والاقدمية ومقابلتها والامر  
واستدبا هو الوجود الذي هو حقيقة الوجود لا يسوبه شئ غير الوجود وهو اظهر الوجودات ووضوحها  
لفظ لفظ ظهوره وقهره واستيلانه على المدارك والادبال صار محتمجا عن العقول والابصار فحينئذ  
بعينها حينئذ ظهوره وعلى ما ثبت مستل التوحيد وبه يفتح باب لا بغيره اصلا **قاعدة**  
صفاته تعاير ذاته لا كما يقوله الاشاعرة من اثبات تعدد الوجود ليدل على تعدد القدر الثمانية  
ولا كما قاله المعتزلة من نفي ههنا تار اساو اثبات نأرها وجعل الذات نايبة منها كما حصل  
الوجود عند بعض نقلاء التعطيل والتشبيه على نحو عدم الرسخون العلم من الامة الوسط الذين  
لا يحقهم العاسا ولا يعوتم المقصر **قاعدة مشرفية** علم جميع الاشياء حقيقة وحدة  
ومع وحدة علم كل شئ لا يعاد رصيرة ولا كيرة الا احصها اذ لو لم يكن علم ذلك العلم على علم  
يكون حقيقة العلم بل كان على بوجه وحصل بوجه وحقيقة الشئ ما حقيقة الشئ غير متميز بغيره والاشتم  
يخرج جميعه من القوة الى العفر وقد مر ان علم يرجع الى وجوده فكان الوجود لا يسوبه عدم شئ  
الاشياء فكذلك علمه بذاته الذي هو حضور ذاته لا يسوبه بغيره شئ من الاشياء لان ذاته  
مشيرة الى اشياء ومحققا لثبوت ذاته او بالاشياء من الاشياء بانفسها اذ الشئ مع نفسه بالامكان  
ومع شئ شئ حقيقة الوجود وجود الشئ الذي مكانه ومقتضى علمه ان يكون علمه مع وحدة  
علما بكل شئ فكذلك لظنه ان وحدة عددية وانه واحد بالعدد وقد نبهت انه ليس كذلك بل هو واحد  
بالحقيقة وكذا سائر صفاته ولا شئ غير حقيقة كونه واحدا بالحقيقة بالاشياء الممكنة اما وحدته

تعلق  
الاشياء  
بالمفهوم  
العام

غيره الوحدة كالشخصية والنوعية والاشياء وما يجري مجراها وهذا هو معنى الاشياء فاعند  
معرفة المحصل المتصلا بالاشياء منها منزلة الاشياء والاطلاق في معنى الاشياء  
احتمال الاشياء فاعند الفهم **قاعدة** علم بالممكنات ليس صور امر في ذاته  
استمر من تعلم الفلاسفة والمثابرين وتعميم الوجود والاشياء وغيرهما والاشياء الرواقية  
وتعميم الاشياء المعقولة للعلماء والطوبى والمتأخرين من كون علم بالممكنات غير ذوات الممكنات  
في رتبة لان علمهم بالممكنات كما حادرت ولما ذهبت اليه المعقولة لبطالان شبهة المعدومات  
ولما تولى الاشياء من العلم القديم ولم يعلم بممكن الاوقات حدوتها ولا ريب كما نص الي  
الاطلاع من ان علمهم ذواتهم بالعلمية وصور مفارقة عندها وعن المواد ولا الذوات  
فوزيوس من انما هذه بالمعقولات على ما فهمه الجمهور لما كاد ولا الذوات بحسبها واقترن بعض المتأخرين  
ولم يكنهم خصيصا العلم الاجمالي بل على نحو اشياء اليه وفردانية عما هو محصل مشروح في كتبنا  
بم ما استدلوا في قولهم ان هذه الصورة المتأخر مع انفرادها بالاشياء وامتزاجها بالاشياء  
والاشياء والاشياء المتأخره للاشياء والاشياء والاشياء صور حرة عنده في حضور اشياء  
والبرهان قائم على ان هذا النوع الوجود الحادي وجودها في نفسها عن اشياء وهو حقيقا  
في حضوره لذاته غير عينية ذاته عز ذاته وجمعية غير افتراقة ووجوده غير كثرته واتصاله  
غير تنوالت في وقاها اياها الرضا العلم اذا كان هذا الوجود بما هو الوجود معلوما بالذات  
حاضر عنده صورة المعقولة من المادة الوضعية التي لا ياتيها الا في صورها او ما توفى الا  
صورة اخرى فادركها كما يات بها في اشياء او كغيرها في اشياء او كغيرها في اشياء  
او تفهم كيف يكون المعقول بما هو معقول بالصور صورة مادية وقابلة للفهم المعقولة والاشياء  
الوضعية والوجود المعقول في الوجود مخالف ومباين للوجود الطبيعي الوجود في الاشياء  
والمتصورات ولا تصنع الي قولهم ان هذه المتكومات هي ثمانية والاشياء كانت في حدة  
بجسيمية اشياء لكنها بالاشياء الى ما فوقها من المبدأ الاول او عالم ملكوته معقولات ثمانية غير متغيرة  
وذلك لان الوجودات التي في نفسه لا يتبدل بعروض الاضافة وكون الاشياء مادية عبارة عن حضور  
وجوده ومادية التي وكرهه عندنا ليس صفته خارجة عن ذات الاشياء كما ان الاشياء في الوجود  
اي صفة واحدة وكذا عرضية العرض ووجوده في ان وجود واحد الاشياء في وجودها  
كذلك لا يكون مجردا او بايديا باعتبار بع لوقية الصورة المادية حاضرة عنده في صورها  
بالذات وجمعيةها بالاشياء معلومة بالغير لكان هوها وقد مر ان فاعند العلم المتصلا

ذكره  
ان  
سبح  
سبح

**قاعدة في كلامه تعالى**

من الاحتمال ونسبتها الى بلغة الله كمنه الظل الى الاصل **قاعدة** في كلامه تعالى  
الكلام ليس كما قاله المعقولة الاشياء صفة لغوية ومعرفية بذاته كما سموا الكلام النسخ لانه  
غير معقول الاشياء علميا لا كلاما ولا لغيره عبارة عن مجرد خلق الاصوات والحروف المدله على  
والالفاظ كل كلام الله في الوجود التقييد يكونه على قصد اعلام الغير من عند الله او على قصد الالفاظ  
من قصد لغيره عند الله ولما وردت في الوجود والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء  
في عبارة عن اشياء كلمات تامات في انزال الآيات محتمات واحتمالها في كسوة  
الفاظ وعبارتها والكلام قرآن وقرآن باعتبار الوجود وهو غير الكتاب لانه من عالم الغيب والاشياء  
تكون في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود  
لقوله نزل بالروح الامير على فلان الله في قوله هو آيات بنيات في صدور الذين اوتوا العلم  
وما يعقبا الا العالمون والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود  
الاشياء في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود  
منها كما لفظ من دم وعيسى الهمزة عند الله كذا دم خلقه من رب انتم قاله في قوله  
فدم من الله المكتوب في قدرته ذانت الكتاب المبين الذي انزلنا به نور الهدى وكتبه  
قوله في صحن بامر وكلمة القا بالي مرهم في روح منسوبة والمفرد باليد من ربنا في قوله تعالى

**قاعدة في كلامه تعالى**

كالموجود في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
المعنى في كلامه والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود  
وكل كلام كتاب من ربه في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود  
ومما راجح في صور الاشياء الحرفية وهيئات كلامية في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود  
قدرة في راجح في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود  
ذلك مقيا لما توفى في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود

**قاعدة في كلامه تعالى**

كالمعقول الوجود هو عاقل الوجود في صورة ادراكه سواء كان معقولا او محسوسا في صورة الوجود  
مع مدركها وبنانه الفاضل عند الله هو ان صورته ادراكه لها ضرب من التجرد عن  
المادة ولتكن حسيه مثلا في وجودها في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود  
يفهم تلك الصورة المحسوسة في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

منه  
بل

فا

لا وجود الشا بالضرر غير ما يخرج فان وجودها ليس وجود ادراكها ولا ما لها الحول والعقل الال بالعرض وتبعية صورته  
مطابقه انما فاد اكان الامر كذلك **قاعدة** في الصورة المحسوسة التي هي صورة الحول والاعراض وتبعية صورته  
وجود اسبابها لوجودها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
كما لا والاشد انما اذا كان وجودها كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها  
لا يكون محسوسا محسوسا فيكون ذاتها بذاتها غير محسوسه وتبعية صورته لاسبابها كوجودها لاسبابها  
الذي ليس وجوده ذاته بذاتها بل وجودها كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها  
فاذا كانت نفس وجودها محسوسة لذاتها ووجودها كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها  
ان ليس في العلم جوهر حاس من مبادئها كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها  
يكون ذاتها بذاتها محسوسا محسوسا فيكون ذاتها بذاتها غير محسوسه وتبعية صورته لاسبابها كوجودها لاسبابها  
فمن انما ذلك الوجود وعلا هذا العقل في الصورة المحسوسة المحسوسة كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها  
بالتحديق والعقول العقلية ام كذلك فيكون ذاتها بذاتها غير محسوسه وتبعية صورته لاسبابها كوجودها لاسبابها  
وهي التي انما هي في علمها كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها  
بوان كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
واحدة كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
لم يشأ منها سابقا فذلك كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
عقلها لغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
نوع واحد بالعموم فالعقل العقلية كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
وصورة عقلها كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
وغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
**قاعدة في اسما نهية**  
قال وعلم ادم الاسماء كلها الاية وقال **قاعدة** في اسما نهية  
عالم عظيم الغيب كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
في وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو اذا ما اراد ان يخرج منها ما يشاء من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
على وجه اخر في علمها كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
بالعرض الا ان الوجود بالذات لا يهتد له لانه محض حقيقة الوجود بلا ثبوت مرتبة لم يكن هو كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
الحكمة المحسوسة بها كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
مسومة وهذه المسومات اللفظية من الاسماء والاعراض والاشياء المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
الحكمة التي هي الحكمة الرسمية المستندة على مبادئها كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
اسماء العقول التي هي كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
وحدة وعقلها كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
عظم اسما نهية **قاعدة** في اسما نهية

فالعقل العقلية  
لان ذلك العقل  
المتفكر

او بالتحديد وما سوى الثلثة الاول ارادى البتة والاولان خاليان عن الارادة البتة واما الثلثة فيختص الامر بالبين  
وصانع العاقل فاعلم بالطبع عند الدهرية والاطبيعية والادوية عند بعض المتكلمين وبالصدق الخالي عند الاكثر منهم  
وبالرضا عند الاكثر اقلين وبالعبارة عند المشائين وبالتي عند الصوفيين وكلا وجهيه هو موافقها فاستبقوا الخبرات  
**قاعدة مشتمية** في حدوث العالم كحدوث زمانه اذ كل ما فيه مسبب الوجود بعد زمانه  
متحد بمعنى ان لا هوية من الهويات لا تختص بالاشياء كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
عرضا الا وقد سبق وجوده وجوده عدمه سبقا زمانيا وبالجملة كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
لوجوده من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
بعض آيات كتاب العزيز حيث قال **قاعدة** في اسما نهية  
من السحاب وغير ذلك من الآيات المشبهة التي تحدث في العالم ودوره والذات عازوال الدنيا وقطاعها  
كقوله تعالى كرم عليهم فان **قاعدة** في اسما نهية  
ما خرد من آيات تحدد الطبيعة التي صورة جوهرية سارية في جسم وهو سياتر في كونه وسكونه وما من  
جسم الا وفيه من الصور السارية في جميع اجزائه وهو سياتر في كونه وسكونه وما من  
او بالحق مستديرا ومستقيما في المركز او في المركز وهو ابد التحول والتبدل والسيلان كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
وحركته الذاتية الوجودية كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
وهي مرتبطة بالحدوث بالقديم لا بغيره باخر اطركات المعنوية لان ملك الطبيعة هو هويتها هوية المحسوس  
والانفصا والحدوث والاضرام ولا سبب لحدوثها وتحددها لان الذات غير معلل بعد غير علمه الذات  
ويعداد اجزائها كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
الفلاسفة في زمانهم ان هويتهم لذاتها متحدة منقضية سيال لكننا نقول ان زمان مقدار التحديد والتبدل  
والحركة معناها تحدد حال الشيء وحسنه وجه القوة الى العقلية كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
لفرض التحديد والحروج المذكور لاما به التحديد والحروج منها الية والفرق بينهما كما ذكر في الوجود بالمتن الا انه في  
الذات هو من المعقولات الهنسية وهو الوجود بمعنى ما به يوجد الشيء ويظهر عدمه وما به يخرج من القوة الى الفعل  
وهو الفرد الذي هو من المعقولات كما جاز ان يكون كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
الوجود بتدبير الهوية لا الهوية وبما ان كون الطبيعة كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
الاسفار الاربعه في رساله علمية على وجه مفصل مشروح ونقشنا اتفاقا والفلاسفة الاقدمين في هذا الباب  
من نورا العالم وزواله وتحددها كغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
عنصرية حادثة زمانه واما الحكمة الطبيعية فغيرها من الوجودات في الصورة المحسوسة لاسبابها كوجودها لاسبابها كوجودها لاسبابها  
خلاف ظهور المتكلمين فالحكمة الطبيعية اعترافا للهوية بلا شرط ليس لقديم ولا حادثة وحدوثه تابع لحدوثه

بالصدق مع  
قوله تعالى  
الاول

الاول

عقل  
الاول





واقر بالعدم كغيره وملك لغوره صدق على الذي مع الله وقت لا ينغي فيه ملكه مقرب لاني مرسل  
**قاعد** اعلم ان النفس التي رحب القوة الى الفعولة بايت العقول بادية الوجود فليكن العدد حد ا  
 في افراد الناس والغاليت من افراد النفس حيا لم يصير عقلا بالفعلة ولا يترك ذلك بطلان تلك النفس بعد الموت كما  
 ظن اسكندر الاقرويسى اذ ينبغي ذلك الظن بان العالم عاملان عالم الاجسام المادية وعالم العقول و  
 ليس كذلك بل ان الوجود عالميا آخر حيوانيا محسوس الذات لا يمد العالم بمرتكب الحقيقة لا يمد  
 الازمة ودلك العالم منقسم الى خمسة محسوسة فينعم السعد من الكل وشرب وشجاع وسهولة ووقوع وطرف  
 ما تشتهه النفس وعند الاخير دونا محسوسة فيها عداستها للاشياء محسوسة في رزوم وحيات وعقائد وان لم  
 يكون ذلك العالم كمالنا ذكره في الاصل فليس كذلك بل ان العالم لا يشتمل على ان الازمة من انيت البعث للجميع  
 شيخ الفلاسفة ابو علي فاذا ذهب اليه اسكندر ما قدر على دفعه حركات الحج العشر وغيره اذ قد قال الرب  
 في رسالته اخرى في رسالات ابنا الحسن العمري عند الفيلسوف باشيخ وبالحمد المنقول من امام القاسم بن يحيى  
 اسكندر ان النفس الناطقة الهلوانية منسوبة بعد الموت على رواية ثمانية ماضية من انما باقية وقد امكنها  
 حضورها في هذا اذ كانت باقية ولم يتغير في هذا رتبة نفسانية بعد بها ولا في فعل عقلي طيب بها ولا  
 امر ان يكون عظمة الفعل والافعال فقالوا ان عن حقا الله واستعد فلا بد ان تكون لها سعادة وهمية ضعيفة  
 من حيث ما يقدرها الاوليات كقول القائل الكرام العظيم من اخبره وما ايسر به لذلك قيل نفس الطمانين  
 في النار ما قاله الرضا وما ادرك اى سعادة يكون افراد الرغوات اللالوية واما النفس العامية الغير  
 الفاجرة التي لم تفسد في العلم النظرية فالفلاسفة اخبروا في كيفية القول عن معادها ومعادها في  
 اذ ليس لها درجة الارتقاء الى عالم العرش العقلي ولا يصح القول بجمعها الى ابدان الحيوانات لاسيما  
 ولا يقينا هذا ما علمت اسنى الفناد على غير المنطقات لطايفة اضطروا الى القول ان يكون  
 الصلي والرهاد يتقوى الهوا يخرج من كبر ما رود داخله فيكون موضوعا لتهيلا تم حصول سعادة وهمية  
 وكذلك بعض الاشياء في طيف اخر من نفوس القول في الجرم الداخلي وهو قوله السانور وصاحب الشفاء  
 هذا الراى من بعض العلماء ووصفه بانه محلا للعارف في الكلام والظان من عن ابان لفظ الفارابي والسعد في ما يشبه ان  
 يكون ما قاله بعض العلماء محلا لاي في الكلام حقا وكذا في الفاحر السويحيات اسنى القول بان الغول الجرم العقلي  
 واما الاستحقاق فقال ان ليس له قوة الا ان يعا الى عالم السموات ذوات النفس لونية واجرهم من لفة في القوة  
 يختم الى التحريم وليس يشع ان يكون تحت تلك القوة ونزلة النار جرم كرى غير محوت هو دعى بنفسه موضوعا لتهيلا  
 من غير ان وحيات ناسخ وعقائد تربيع وزقوم تشرب هذه اقول مولانا الفاضل وهو غير مسلكت العقول في ذلك  
 اذ لا يقر بعبدية المراد كما عينه في رساله الرومية من وجوه المفسد العقلي المازة لهما **الاشراق الثاني**  
**حقيقة المعاد وكيفية الآباد** اما بعد الارواح وتثبت السعادة الحقيقية في الوفاة والاشراق في انها لا تسقط في الرواق

اي نفس الناطقة  
الترسية

ولا بد  
لها

**قاعد** افراد البشر تفقد الروح بها واقعة تحت حمد واحد لوني مركب من قوتين فصل قريب ما جود من زيادة  
 بديته وصوره نفسانية لكن النفس للانسان بعد انفا في الوجود في بداية الامر يصير محسوسة في قوة ثانية  
 هي لفة الذوات كثيرة الا انواع واقعة تحت اجناس اربعة لانها اول كونها بالفعل صورة كالمادة محسوسة ومادة  
 روحانية محسوسة في ان فعل صورة عقلية تتخذ بها وتخرج بنسبها القوة الى الفعولة وصورته وشمية شيطانية كذا في الصورة  
 حيوانية هي التي تستجيب للهيا ويقوم بها بعد البعث في شارة اخرى لانها في الاشياء والاشكال تاشكال حسنة  
 والناشع مستغ والاشكال في العالم بل ان يكون ملكا او شيطانا او اهلوية او سعادا وتخيير ملكا  
 يملك عليه العلم والقوى في شيطان لم يعرف ان عليه الحكم والحيلة والحمد المرتكب او الهيمان غلبت عليه انا  
 الصورة او سعادا ان غلبت عليها آثار الغضب والترح فان الكلكب بصورة الهيمان لا يمداد في العبادات المحسوسة  
 والشخصية من صورته بامادته وكذا في سائر الحيوانات التي يعرضها تحت صفات النفس البشرية عاقت بها كالفعل  
 والحيمة واليشاة والفازة والرهرة والباطون والدليل في غير ذلك بعضها من صفات النفس الفعولة كالبسوة والذوق  
 والحمية والعقرب العقاب الباري وغير ذلك فبقيت النفس لانها من الاصل في الملكات التي يقوم بدم  
 القيمة بصورة مناسبة لها فيصورها او انما في صورة الاحرة كالظن في الملكات كقول يوم حشر اعداء اعداء النار  
 فتم يورعون وقول في يومئذ ينزلون ويحشرهم وينزلونهم في النار كقولهم انهم يورعون وقولهم انهم يورعون  
 اصحابهم باكالوا ليعلموا وكقوله بايعوا الله وكفرا به اولئك هم الكافرين وقوله في الاصل في قوله  
 حشر الناس على صورتهم ولا روايه عن صور خيالهم ورواية حشر الناس على صورته يحشرهم على القردة  
 والحنا ذراى في انما في كل عام الفاضل وفساد غرس وغيرهما من الاولين الذين كانت كل انهم مزورة حكمته مقتضية  
 مشكوة هوية النبي عليهم السلام والذي ذكره كتب الحكمة الرسمية ان شيئا واحدا لا يكون صورة له ومادة له  
 انهم في شارة واحدة وفيها لا يتقوى وقد بها والبيض الصورة الحسية مع كونها صورة لمادة جسمانية  
 في الفعولة عقلية القوة وحسن فداقت البرهان على ثبوت كركه في ثبوت في جميع الطباع المادية النفس الانسانية الشخ  
 في صورته الحركات اسنى في الالف والنظاير الاطوار الطبيعية والعقلية وهن اول نظرتها المكونة منها في عالم الحواس  
 وبداية عالم الروحانيات وهو باب الله الالف الذي يؤمنه الى الملكوت الاعلى وفيها ايضا كل باب من الابواب  
 الخيرية مقسوم وهو السعد الواقع في الدنيا والاخرة لا يما صورة كل قوة في العالم ومادة كل صورة في عالم الخ  
 في جميع جرمي الجسمانيات والروحانيات وكونها اخر المعاني الجسمانية ليدل على كونها اولى المعاني الروحانية  
 فان نظرت الى جوهرها في العالم وجدتها متبدا جميع القوى الجسمانية وتسمى سائر الصور بديته والسانية وان  
 نظرت الى جوهرها في عالم العقول وجدتها في بداية الفطرة قوة محسوسة بصورة لانها عالم العقل كغيرها  
 ان كثر في باب العقول والمعقول من القوة الى الفعولة ونسبها الى سائر القوى في القلم نسبة النزول الى القوة  
 والنظرية الى الحواس وكما ان النظرية نطفة بالفعل حيوان بالقوة فكذا النفس بشرية بالفعل عقلة بالقوة والية لاسيما  
 في قوله تعالى لاننا بسيرة منقول الى انما انكم الاله واحد فالعالم في كذا قوة من نفس النبي صلى الله عليه واله  
 النفس البشرية في هذه الشارة ولسه حجت انما لوجه الآسى من القوة الى الفعولة بالاشراق في كمالها  
 افرد

ذكر في  
الوجود  
سعد

شهرية

المسح

له صلاحه  
جسمانية النفس  
الشهوية في القوة  
منها في ان  
الاشراق في صورة  
في صورة

فهو مما بيناه من كتبنا المبسوط ولا خلاف معنا للفلاسفة في ان كان التحقوف في فوق ما حصلوه وبسطه ونحن لان  
في بيان حشر الابدان وفيه قواعد **قاعدة** في اصول الحجاب عن كسيف حشر الاجساد والابدان  
الانانية الشخصية في القية كما وردت به الشريعة بحقه كما قال تعالى استبشروا ما خلقناكم منها  
واولم ينالنا رجوعنا وقوله قال كسيف العظام وهو رميم قل يحسبها الذي انشاها اول مرة وهو كحل  
عبدك **قوله** قل لو ان حجارة او حديد او حلقا مما يكثر في صدوركم لآلية **الاصول الاول**  
ان تقوم كخطر بصورته لا ببادته وهو غير مهيمته وقام حقيقته وسبب افضله الاخر فهو بصورته لا ببادته حتى لو  
تجدد صورته عن مادة لكان هو عينه باقيا عند ذلك التحول واما اوجه الى المادة لتصور بعض افراد الصور المتفرقة  
بذات دون العقل الوجودي بما يحلوا في حقه ويحتمل ان يكون في استعدادها الى جعله وتخرج وقت حدوثه  
على سائر الاوقات ونسبة المادة الى الصورة نسبة النفس الى التمام والشئ مع تمام وجه الحضور بالفعل ونقصه  
مما بالقوة ولهذا ذهب بعض اهل المادة بالصورة وهذا هو عندنا لا الشبهة كما اوضحنا سبيلها في الاسفار  
الاربعة لان هذا المطلب لا يشترط عليه **الفصل الثاني** ان الشخص الشئ عبارة عن وجود  
ان حشره وان كان اودا ياد اما المسمى بالوجود المستخص من امارات وجوده ولو انه لا يفرق في ذاته ويجوز ان  
شخصا الى شخص او صنف الى صنف مع بقائه هذا الشخص الهوتية العينية كما يشهد بغيره في اوضاع زيد وكيفية  
وكيفية وايونه وادقائه وزيد زيد بعينه **الفصل الثالث** الوجود الشخص كما هو في الشئ  
وتقوى وان الهوتية الجوهرية مما تشد وتتحرك في جوهرية حركة مستقلة عما تعد الوحدة الاتصالية والواحد بالاحد  
واحد بالوجود والشخص وقول المشايخ ان كل مرتبة من الاله والاصغف نوع آخر وان كان جها لثبته  
ان لا يكون ذلك كحد ابا لغيره كحدود المفروضة في الالهة اذ فانها غير موجودة بالفعل واللام المتكامل  
الواعية غير مستغنية بالفعل بصورة يبرحها في كل شئ اذ الوجود بالفعل هو الاله الشخص المتوسط بين  
هذه الحدود المفروضة في الالهة وسواء كانت في كونها اذ الكيف وغيره والذكري كيف غير ذلك  
ويذبح به الاسكال ان الوجود هو الاله **الفصل الرابع** المقدم من الموجودية والمهمية يتبع له اتباع الظاهر الشخص والواحد  
له وجود واحد له حد ودموضه وتمسك الوجود واحد كانت المهمية واحدة متشعبة كما اذا انشقت  
الى حدود وقت عنده كان غير المهمية التامة لثبته لذلك الحد وبالجملة كما كان الوجود اسد وقور كان  
ذاتا واثم جمعية للعانة والمهميات والكثارات وافعالا الاتري النفس الحيوان لكونها اقوى وجودا  
من سائر النفوس النباتية والصور العنصرية لصفها في عميل النبات والجماد والعناصر وما يزيد عليها وسفل  
نفس الانسان اذ فيها كمالها مع النطق والعقل فغير الكمال بالاشياء والباري يعيصرها كما يشاء  
**الفصل الرابع** ان الصور المقدارية والاشكال هي التي كالحصول الفاعل لاجل استعداد  
المواد ومشاركة القوايل في كسيف ايضا بالابداع مجرد وتصورات الفاعل وهباته الفاعل من غير مشاركة  
قابل ووضعه واستعداده ومنه القيد وجود الافلاك والكوكب من صورات الابدان والجماد القليلة  
وعلمه بالانظام الائم من غير سابقه قابلية وانشقاق ومنه القيد ايضا في الصور الخيالية القابلية لانه

اصول

قوله

لا يتوقف

وحد

محل

مخبر الارادة من القوة الخيالية التي قد علمت انها مجردة من هذا العالم وان تلك الصور ليست قاتية بل حرم الدما  
والاجرام الفلكية كما روي في قوله ولا علم من سائر ما يشيخ في غير قاتية هذه النفس موجودة في صقع نفث في كعب  
الان صغيفه الوجود ومن شأنها ان تصير اعيانها موجودة بوجودها في صور الحادية وليست شرط حضور الشئ في صغيفه  
يحلوه فيه فان صور الموجودات حاصلة لذاته قاتية في غير صورها في شئ بل حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها  
**قوله** يعيصر حقيقة الانسان مخلوق بالوهم لا بالوجود له في غير صورها في شئ بل حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها  
عقله على عدم ذلك **الفصل الخامس** ان القوة الخيالية من الانسان انما هي مرتبة نفسانية لا هي نفس الوجود ذاتا ومعلما  
عنه في البدن المحسوس اليه كالمسكوك في قوله في غير صورها في شئ بل حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها  
يعيد اليها مسكات الموت ودمراته لا تستقر احيانا في هذا البدن وبعد الموت يتصور ذاتها في شئ بل حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها  
كانت عليها في الدنيا ويصورها في شئ بل حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها  
اذ كان عقليا او استبان في الدنيا اذ لا قوة له في تصور شئ بل حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها  
فدانة لانه غير وقد مر ان المصير بالذات من السموات والارض وغيرهما بالنسبة الى صورها في شئ بل حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها  
الموجودة في جهات هذا العالم وانما هي لا تدركها الى مشاركة المواد ونسبتها الوضعية في اول الامر لكونها في  
من الانسان امر بالقوة فيكون حاسنا في حاج الى وضع خاص وشرايط مخصوصة لانه لا يدرك بالانسان في المادة ما هو  
المدرك بالعرض وهو الصورة التي رسمتها في شئ بل حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها  
ومرات كثيرة اما في النفس صورة من شئ بل حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها  
حالة الموت لا مانع من ان يدرك النفس جميع ما يدركه ويجبره عن مشاركة مادة خارجية او الالهية منفصلة عن عالم  
النفس وحقيقتها **الفصل السابع** ان النفوس والاشواق والملاكات النفسانية مما يستتبع آثارها في  
وهذا كثير في الوهم والخيال وصفرة الوجدان في مشاركة الواقع عند تصور الجماع وانزال المنى في النوم قد يحدث المثل في  
من التوهم فيفسد الخلق الردي الفاسد في البدن من غير سبب خارج وقد حارب او امسك في شئ بل حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها  
عند حدوث غضبه وكيفية نفسانية كيف ينشأ الدم عروقته وتشد حمة وجهه ثم يسود ويحمر او اذ اجبه ويظفر  
اعضائه وتطعم على قلبه نار حوت احتلاط بدنه ونفخ رطوبة وقد يعبر بصره عند ذلك لامتلاء كعبها الكبر حضورها في كعبها  
فمرواد الالهية المتولدة فيه ودرمانوت عيضا الفاسد من الروح والنفس مادة حيوية من الدم الصالح لكون  
روحه النبي في غير شئ بل حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها  
الانسان في كعبها الكبر حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها  
عليه وكيفية اعضائه ووجاهته واعراضه حتر قلبه ودماغه سيما روجه البخار الذي هو اقرب شئ  
طبيعي الى ذاته او انزل من شئ بل حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها  
وام الاستمرار والتبدل والحدوث والانعقاد فالعبرة في كعبها الكبر حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها  
وامت نفس زيد هذه النفس كان بدنه في البدن لان نفس الشخص تمام حقيقته وهو تامة وهذا كما يقال ان هذا الطفل  
محمي شيب او هذا الرجل شاب كمن طفلا وعند الشيخ في ان من جميع ما كان له عند الطفولية من الاجزاء والاعضا  
بل اصعبه في اصدق انه الاصح الذي كان له في الطفولية مع انه قد عدم فدانته مادة وصورة ولم يمت بما هو جسم معونه  
ذاته من نوع معين وانما يقع بما هو اصعب لهذا الانسان لبقائه نفسا لانه اذا لم يكن له جسم معونه  
موجود وكما هو الجسم في شئ بل حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها الكبر حضورها في كعبها

محل

واقفا

ان هذا البديل الذي مضمون كاسر فاسد من كسب الاضداد والاختلاف الكيفية الغضبية وان البديل الاخرى لابل  
 اجته نورا انشاق شريف كذا في غير قابل للفناء والموت في المشرق والمغرب وان بدن الكافر ضربه جسد  
 وضورته صورة الكلب او الخنزير او غيره ذلك في التار والترطلع على الافئدة ثم يتبدل عليهم صبودهم وغضادهم  
 كما قال تعدا كفي لفضحت صبودهم لاني قد رميتهم بحكف بالصعود الى عرشه في النار في سبيل جبري  
 كما وضع يده عليهم ما ذابت فاذا رقت ما عادت وكذا رجليه اذا وضعها ذابت واذا عادت  
 فخذ علم ان هذا البديل في صور القيمة مع انه بحسب المادة غير هذا البديل وذلك حكم الاستلزام والاول والثاني  
 وهو ان الشيء بصورته هو ما هو لا بما تدته والى بقا الوجود في نفسه لا ينفك عن الوجود في نفس المادة  
 حيث خصوصها من العواضر مع ان كلياتها في الملائكة في الاخرة وبراءة من النوع الثم من الحور  
 والقصور والجنات والاسرار والابهار او صمد وادبه من النوع العبدات في النار ليس بالاسرار  
 حلافة عن ذات النفس ميا يله لوجوه حكم الاصل الرابع في حدان سائر كلياتها وصورها واهتمامها  
 في صورته داخل في العالم الاخر جبري في صورته في كلياتها وفيها من طبقات السموات او داخل في عالم  
 علمت ان كانت في اخرى لا نسبة لها في صورته في العالم من جهة الوضوح والحداد وما ذكره في كلياتها ان  
 ارض اجنة الكبر وسقوتها من الرجم ليس المراد القضاء المبكنا الذي طبقات هذا العالم هو كذا في ذلك  
 بل المراد ما هو كسبها باطنها وخبرتها فان اسمها في صورته في العالم من جهة الوضوح والحداد وما ذكره في كلياتها ان  
 الساب بعد النار في الاخر الساب ليس المراد الا هو في صورته في العالم والى الدار الاخرة  
 حوائج مكدمة في غير اية في اونها غير مقطوعة ولا متوقفة على الوجود في الدنيا وان كان في ذلك  
 التية لا يسان ويشتبه في غيره في فعل النفس بصورته في حضور ذلك وانما الملائكة والنفوس التي  
 تعدر السموات هذا في الاصل السادس وان مثلها يصدر الى الانسان ويجاد في الاخرة  
 في صورته او في اجنة او نار او في صورته في باب الينيات والاعتقادات في الاصل السابع في كلياتها  
 تلك الامور باسما بنسبها في الوجود والوضع حكم الاستلزام السابع وان بعض افراد الملائكة في كلياتها  
 كسب بصيرتها على كلياتها من الذين لا يتفقون الى ما سواه الى صورته في كلياتها طبقات في غيرها  
 وذلك في الاصل الثامن قاعدة في وجوه الفرق بين الاجساد والابدان الدنياوية والاخرى  
 في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 هناك في الاخرة في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 تلك في الاخرة فان سيوتها عارضة لثابتة عليه وصفتها ان اجسام هذا العالم قائمة في صورته  
 على نسبة الاستعداد والنفوس الاخرة فاعلة لادائها في جسم الايات فيهنما في الاخرة او المواعيد  
 استعداداتها في الاخرة التي لا يتبع الى صدور النفوس في الاخرة في الاخرة في الاخرة في الاخرة في الاخرة  
 وصفتها في الاخرة هي ما تقدم في العقول ما في العقول في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 في العقول ذاتها ووجودها وصفتها ان العقول في الاخرة في الاخرة في الاخرة في الاخرة في الاخرة في الاخرة  
 في العقول ذاتها فاعلة لادائها في جسم الايات فيهنما في الاخرة او المواعيد في الاخرة في الاخرة في الاخرة  
 النفوس وادراكها لادائها في الاخرة في الاخرة في الاخرة في الاخرة في الاخرة في الاخرة في الاخرة في الاخرة

كسبها في صورته  
 في كلياتها  
 في صورته

ايضا في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 اعظم من هذا العالم لا يتغير مع عالم اخر في سلك كذا في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 فنتيجه يرد الى هذا المعنى ان سائر اورد بقوله لانا ان العرش وما حواه وحل في زاوية من زوايا قلب  
 الرب يزيد ما احسرها وصفتها ان احب واللافة واعطاهما من اجنات والابهار والغرفات  
 والبيوت والقصور والازواج المطهرة والحور وما لا يلبس في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 موجودة في وجود واحد هو وجود انسان واحد في السعادة لانه محط بها تاسيد من ابيد وزلازل  
 عقور حسيه وليس كحل الشئ في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 والحيات وغيرها لا يهاجى طها كما قال احدنا وقد اجابواهم سرادهم وقوله وان لهم محيط  
 بالكلية ان في هذا البلاغ لقوم عابدين قاعدة في دفع الشهوة في حدير المعاد والمنكرين  
 في الاجساد في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 في العالم ومكانها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 في الاخرة في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 والجميع لا يورث ولا يورث وانما طبقاتها في الاخرة في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 بل كسبها في الاخرة في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 الملهمة عالمها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 اسد والاشان في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 القدر كما ورد في الحديث ان الدنيا ملعونة ملعون ما فيها ولا يدخلها المؤمنون ولا يدخلها المشركون  
 اطلوها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 الا الالهيما في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 ولو كانت الاخرة من صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 قولها في الاخرة في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 على ان الدنيا في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 وجميعها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 طبقة في الاخرة في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 امر من صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 ضرر من صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 واخرها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها  
 اشتد عقوبتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها في صورته في كلياتها

بلغ

ليس

لا يورث ولا يورث  
 ولا يورث ولا يورث  
 ولا يورث ولا يورث



اذا جمعت وامتت مئة البدن ثانيا وحصل الروح البخاري مرة اخرى عاد وتعلق النفس بها كالمرة  
 الاولى فذلك التعلق الثاني يمنع من حدوث نفس اخرى على مزاج الاجزاء فالمعاد من النفس  
 الباقية لتبدأ اجزاء انتم ما ذكره وهو من تحريف القول واسقط من اجواب الاول الاستمالة الى  
 وجه من اجمل من ان من التعلق الثاني في هذا المقام ان يكون بالعرض بمعنى ان يكون  
 هناك تعلق واحد سببه الى الارواح بالذات والى الاعضاء بالمتبع ومنها ان  
 تعلق النفس بالبدن ليس بقصد واختيار حتى اذا استشرت بعضا من مزاج الروح الغضبية  
 منه الى الاعضاء ومنها ان هذا القابل لم يتقبل بانها اذا قصد البدن لم يتصل بالاعضاء على  
 مزاجها واعتدالها وتثبت النفس بذات التعلق بها ومدار الرباط بين النفس والبدن بواسطة  
 الوحدة والاعتدال او هما كما يكون في اللطف فاللطف الى ان ينتم الى الانسنة فالانسنة لم يتصل  
 قليلا منه في مضمون وحصيل النفس من التعلق بواد فاسدة المزاج والتعلق الطبيعي كما هو طبيعي لا يكون الا  
 لغاية ذاتية طبيعية ومنها ان الارواح والاعضاء البسيطة والمركبة كلها فانضمت من جهة النفس  
 وحدوثها وتعلقها على الترتيب فالاشرف فادنى الروح السارفة والعضو لم يتصل بالعضو  
 وايضا ليس الاعضاء مما يعبر وجود النفس حتى انها اذا نظر مزاج البدن وانتمت كسنة وانقطع تعلق  
 النفس عادت النفس الهاربة عن البدن لهادة مرة اخرى بواسطة اجماع تلك الاجزاء المشبوبة  
 على الشك والاضطراب الذي جمع تلك الاجزاء التي لا يجمع لها الا صورة طبيعية او قوة نفسانية تعلقت  
 باادة طبيعية كما لا يصلح لضعف الاجزاء الغذائية اليها بل لتحقيق ان اي فظ للاجزاء والى اجماع الاجزاء  
 الغذاء للتشخص كما يكون نفس المواد على حسب مراتبها ومقاماتها السابقة على صيرورتها نفسا كما طه  
 وبالجملة النفس ابدا تغير البدن اجزائه لا البدن تغير النفس في مراتبها فما استخانه  
 قول من جبر المواد الاخيرة والعشور الكيفية الخارجة عن جهة الوحدة الا عند اليه مما يدعوا النفس الى  
 التعلق بالبدن بالطبع وبه القابل وامثلة في الغضبية والاعصار التي غفلة عن احوال النفس و  
 مقاماتها وكيفية انبعاث البدن عنها في العاطية والفروغ والانبعاث من هذه المقدمة و  
 علم تقدم النفس على البدن يعلم ان هذا القابل وامثلة في تحقيق علم المعاد بعبد المراحل وتعمل  
 هذا القابل يوم ان البدن عند الموت بمنزلة خرابه عاشر منها رجل ايما كانت معمورة فيخرج منها ما  
 ثم التعلق الرجوع اليها فاستد اشتياقه اليها التذكر احوال السابقة ولذا انها الماضية فيها  
 فحجب معتكفا فيها ابد مقصودا عليها عن البلاد المعمورة والمسكن البشري المنزهة من ذوات  
 المشرب كما يعلم ان هذه الهوسات والخرافات لا يمكن في امور طبيعية وثنا للميت  
 انه يلزم عادة المعدوم وقد علمت انه غير لازم واجيب في المشهور بان المادة باقية والاعضاء  
 الاصلية باقية وهذا فاسد لان المادة مبهمة غاية الالهام وتحقيق كل شيء وتعيينه بصورته لا بما دته  
 كالم

ذكر ما هو في  
 ان روح  
 من  
 مع

من افكار  
 نفس  
 مع

وال  
 بعد

كما هو وراء العجب ان الاعادة لا لغرض عيب لا يتوق بالكلية والمرض ان كان عايد اليه كان بعضا  
 له لغرض تنزهه عن ذلك وان كان عايد الى العباد فهو ان كان ايلاما فهو غير لائق وان كان ايلالا  
 لذرة فالذات سيما الحيات نماهي دفع الالام كما بينه العلماء والاطباء في كتبهم فيلزم ان يولد او لا  
 حتى يوصل اليه لذرة حسية فعمل يولد بالكلية من غير تقطيع عضوا ثم يضع عليه المراسم ليلتذ وقوم حابوا  
 عن هذا بان احد لا يسئل عما يفعل وليس لاحد ان يعرض عما ملكه فمن يفعل من ملكه وتحقق اجواب  
 على وجه احد انه قد ثبت في مساحات الغايات ان لكل فعل وحكمة غاية ذاتية وان لكل عمل حكمة  
 ولكل امر او ما لوى جزاء بما كانوا يكسبون وآله الدنيا والاخرة واحدا لا شريك له ولن تجد لسنة  
 شيئا ولا غير فعدا في صراط الرحمة والعناية واليصال كمال حوائج استحقاق وانما المنويات والعقوبات  
 ساكنة وثمرات تفعل الحسنات والسيئات ولذات الاخرة سواء كانت عقلية او حسية ليست  
 كلذات الدنيا باطلة كسائر تفعل بحسب الظاهر ما بل لذات تحقيقها واصلا الى جوهر النفس كما علمت  
 وخامسها انها اذا صار لسان معبر غذا بتمامه لسان اخر فالمحسوس لا يكون الا احدهما  
 ثم لو فرض الاكل كما في احوال كمال مومن يلزم اما تغذيه الموعود او تغذيه الكافر او كون الاكل كافر مغذيا  
 والما كافر مومن متعامع كونهما جسما واحدا والجواب نحو يعلم سببها اسلفناه ولعوض الناس  
 كلمات عجيبة في هذا المقام حرام على كل عاقل طالب للاشتغال بما ينشأ بعد الاستبصار بانوار الايمان  
 مجرد التقليد لصاحب الشريعة والالتفات بدين النبي الذي فيه ضرب من النجاة وسببها  
 ان جرم الارض مقدار خمسون بالفرسخ والاميال وعدد النفوس غير متناه فلا يخرجها كحصول الابدان  
 الغير المتناهية والجواب كما علمت من الاصول ثم بعد ذلك علم ما ذكره ان الهولوية قابلة لامقدارها  
 في ذاتها ويمكن لها مقادير وانفسا مرات غير متناهية واعدادها ولو متعاقبة وزمان الاخرة  
 ليس كزمان الدنيا فان يوما واحدا منها كسنة الف سنة من ايام الدنيا وان هذه الارض ليست  
 محسوسة على هذه الصفة وانما المحسوسة صورة هذه الارض اذا مدت والوقت ما فيها وتحدثت وادنت  
 لربها وحقت في هي سعة الابدان كلها كما دل عليه قوله تعالى ولان الاولين والآخرين يحسون الى ميقات  
يوم معلوم فاجاب من قال انما لمبعوثون او ابانوا الاولون الدنيا لعنته ان المعلوم  
 من الكتاب او السنة ان الجنة والنار مخلوقتان اليوم فلما كانتا جسما يتغير يلزم من ذلك انما داخل الاجسام  
 او عدم كون محدد الجهات محدد الهما والجواب قد مر سبقه من انهما في داخل جسم السموات والارض  
 واما الذي لم يتوا السوت من اربابها فيجب الاستحالة بانه لا يكون اجزا في النار مخلوقين بعد وبارة تجوز  
 اكلها وبارة بانفسا السموات بقدر ما يسعها وبارة تجوز انما داخل اجسامهم وليستهم اعترفا  
 بالبحر والكتفوا بالتقليد وقالوا لا تدري احد ورسوله اعلم قاعا في الامر بالامر والامر  
 الانسان والاشارة الى عذاب القبر اعلم ان الروح اذا دخلت البدن الغضبية يتبعه من ضعف  
 الوجود وقد عرفه من الحديث بعج الذئب فقد اصطفى معناه فقيل هو الاجزاء الاصلية وقيل هو  
 العقل الاميوني وقيل هو الاميوني وقال الوجه انما هو النفس وعليها تنشأ الاخرة

امورا  
 عدم

من افكار  
 نفس  
 مع



من السرايا من الارض الامسا، المردوم الذي سقت له القيمة الكبر فليس على الامور التي بسطن في الكتب والرسائل سيما  
رسالة الخلدات وعز الخلدات ان يعرف كيفية حدوث العالم بجميع حسنة بعد ما لم يكن بعدية زمانية من غير ان يتفقد بهت  
من الامور العقلية لان يتعلم به تنبيه بعد وصفاته الحقيقية ووضحة التغز والتمكة فقد انزل ان يعرف حجاب العلم  
وما فيه درفاله في المحللة بالكلية او جوعها اليه من الكثرة فلانه لم يصل الى هذا المقام ولم يذوق هذا المراب بذو العجا  
او وسيلة البرهان اولانه مغرور بعقله الناقص او لضعف ايمانه بما جارت به الانبياء عليهم السلام ومن تصور  
بقية منور اليقين شاهد بتبدل اجزاء العالم واعيانها وطبايعها وصورها ونفوسها في كل حين والارزاق  
يقيناتها وغر بضمير تحفظتها ومن شاهد جميع القوتير الانسان مع تباينها والوجود واحدا في سوسها  
في البذل الى ذات واحدة بسيطة وصانية حتى يزول وضمير بالكلية ونظر فيها راحة اليها ثم تبسعت في  
ملك الذات تارة اخرى في القيمة بصورة كمال الدوام والبقاء بان عليه التصديق في جميع الكمال الى الواحد القهار  
ثم صورها وانشأها من تارة اخرى في النشأة الباقية واعلم ان النسخ والكانت واحدة  
صراحة الوحدة من جانب الحق لا صاطحة بجميع ما سواه لكنها بالاضافة الى الكمال متمكة حسنة بها العدمية  
والتوحيه وغيره بالكال الملازمة والاقوات بالقياس اليه ساعة واحدة صراحة اخرى في الوحدة والساعة ايضا  
فاخذة من السعال جميع الاشياء الكونية الطبيعية ساعية اليها من جهة كونها من باب كونيها في الانسان و  
تحقيقه المرام يطلب من الكشف بحجة المراجحة اليهم وطول الصعوبة **قاعدة** في امر اخر هي  
هذه الارض التي في الدنيا الا انها تبدي غير الارض كما تبدي في الارض في الدنيا عوجا ولا انتهى جمع  
فيها الكلاوتير او الدنيا الى اخرها لانها في ذلك اليوم مسبوطة على قدر تسع الكلاوتير ومع بسطها لا يكتشف الا لذوي  
البصائر النورية الذين اطلقت ذواتهم عن اسر الطبيعة وقيد الزمان والحال فعرفت ان مجموع الازمنة وما يوارى بها من  
واحدة وما فيها ومجموع الالمنة وما يطالبها كلف واحدة كانت الارض كلها ارضا واحدة وللارض صورة ارضية  
احدى بصريا لثمة في هذا الكلاوتير والغير والشهدا والشهدا والموارد وفيه العضد والقضبان بالكلية في قوله تعالى  
واشرق الارض من نورها ووضع الكتاب في حجر بالبنين والشهدا وقض بينهم بالحق وهما يطولون **قاعدة**  
**في ان الصراط حق** ورد في الحديث ورواه المفضل عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال الصراط هو الطريق  
الى معرفة الله عز وجل وهما صراطان صراط الدنيا وصراط الآخرة اما الله الذي في الدنيا هو الامام المفضل  
الطاهر عز وجل في الدنيا واتخذ بهداه من صراط الله الذي هو جبرئيل والافرة ومن لم يعرف في الدنيا ربه قدبه  
عن الصراط الآخرة قد في نار جهنم وروي المجلسي عن ابي عبد الله عليه السلام قال **الصراط المستقيم امر المؤمنين**  
واليعن عن علي عليه السلام قول الله عز وجل اهدنا الصراط المستقيم قال ابو المونير عليه السلام معرفة دنه ورواية اخرى  
عن ابي عبد الله عليه السلام الصراط المستقيم صراط الله الذي هو الامام المفضل في الدنيا فهو في  
عن الغفوة ارتفع عن السفيرة واستقام فتم تعديل الى امر الباطن والظن والافرة والظن المستقيم في الدنيا فهو في  
عن الجنة الى النار والى غير النار كوى الجنة وعنه عليه السلام في ابواب الهدى وحق الصراط المستقيم وهذه الاحاديث  
المروية عن ساداتنا عليهم السلام متوافقة المعنى والموطن بحيث يستخرج منها الكلام من ارادة الاطلاع عليه  
فيخرج الى تفسيره في لفظة الكتاب او الاشارة اليه في تفسيره الا ان منه من يذهب الى ان الصراط المستقيم هو الذي

مستقيم

اشقالات

اشقالات نفسانية وحركات جسمانية لاجلها فنشأت ذاتية ككل نفس صراط الى الآخرة بوجه كما  
انما ساله ايضا بوجه في المتحرك والمسافة شروا احدا بالذات مغاير بالاعتبار فالقول صراطات  
الى العاقبة بعضها مستقيمة وبعضها منحرفة وبعضها منكوسة وكسيف بعضها واصلة وبعضها  
واقفة او معطلة والوصله بعضها سريعة وبعضها بطيئة واتم الصراطات المستقيمة نفس امير  
المؤمنين عليه السلام ثم نفوس اولاده المتقين المقدرين عليهم السلام وذلك بحسب القوتير العملية و  
النظرية واليهما الاشارة في الحديث بصراط الدنيا وصراط الآخرة فالاول عبارة عن تحصيل  
العدالة وملكة التوسط في استعمال العقول للقوى السلبية السهوية والفضيلية والوسمية من  
الافراط والتفريط لئلا يكون افراطا ولا تخاطل بل عفيفا ولا يكون تفرقا ولا اجبا بل شجاعا ولا يكون  
جربا ولا ابله بل حليما يحصن قلبه من الاوساط هينة اذعانية المنسارية للقوى وهينة استعالية  
للروح عليهما والتوسط بين الاطراف الشديدة بمنزلة الخوض جنبها فيض النفس كما انما امرت بها  
عن الصفات النفسانية التعقيد والامام في الدنيا يا اهل بيتي رب للمقام لكم وصارت  
كرامة محمولة مستعد لان تجي فيها صورته وذلك للاختيار الابا ليقاد الشريعة وطاعة الامام المفضل  
الطاهر وهذا مع كل صراط الدنيا هو الامام والناظر عبارة عن مرور النفس بقوتها النظرية و  
عقله العملي مراتب الموجودات والاطوار الحسية والنفسية والعقلية وحردتها عن كمال الحجب و  
العوارض الى انفسية الانوار الالمانية فلصراط المستقيم وجهان احدهما اشارة الى السيف فكيف  
عليه شدة الاحقاد ومن السعد والوقوف على الاول لوجبه القطع والفضل لقوله انا قلت في الاثر  
ارضيتهم بالجنة الدنيا والآخرة وحارف اخر في الموت على الصراط كالبه والخطف والاحراف  
انما نوجب الهلاك والعقاب ان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لئلا يكون **بصيرة**  
**كشفتة** اعلم ان الصراط المستقيم الذي اذا سلكته اوصلك الى الجنة هو بعينه صورة  
به الجنة النفس الممدودة من مبدأ الطبيعة الحسية الى باب الرضوان فهو في هذه الدارك ايرد  
الحقير الغايبة عن الابصار ويشاهد له صورة معينة فاذا انكشف عطف الطبيعة بالموت  
كشفت له يوم القيمة جسد احمد ودمه وساعية من جهنم اوله في الموقف وآخرة عن باب الجنة  
كل من شاهده يعرف بصنعه وسياوكر ويعلم انه قد كان في الدنيا جسد احمد ودمه وساعية من جهنم  
التي قبلها اسلمات فنقول ان من يزيد في طوبى الطبعات وعرضها وعمقها وهو طر حقيقته  
ذي طيب سعيه وهو طر غير ظلي لا يفتح جوهه ذلك من اللهب لئلا يجهنم بل هو الذي تعودها الى  
اصب السهوات الكامنة بارها الآن البارزة يوم القيمة لقوله وبرزت الخيام من الارض ليطبقها

انه

ما التوبة المطهرة للمفسر المعاصر واما العلم المطهر للقلوب عن غير حجب الحاشية الاولى والثانية **قاعدة**  
في نشر الكتب والصالحات قال **لما** وخرج له يوم القيمة كتابا باطحا مشهورا اقرأ كتابك كلف  
بفسك عليك حسبا وقال **واذا** الصحف نشرت اعلم ان كل نفس الا انسان بنفوسه يدرك  
بحسبه يرتفع منه اثر الى ذاته ويجمع في صحيفة وخرانه دركاته اثار الحركات والاقوال وهو  
كتاب مطبوع اليوم غايب عن مشاهدة الابصار فيكشف له بالموت ما غيب عن البصر في حال  
الحياة مما كان سطورا وكنايب لا يحيطها لوقتها الا هو وقد مر الاشارة الى ان رسوم الهمم والصفات  
وتلك الصفات النفسانية وهو المسح عند الحكماء بالملك وعند اهل الشريعة بالملك والسيطرة  
على جلود النوات والعقاب وكل من فعل شقا ذرية خيرا او شريرا يرى اثره مكتوبا وصحيفة  
ذاته او صحيفة اعلم منها وهو عبارة عن نشر الصحف بسط الكتب فاذا كان وقت ان  
يقع بصره على وجه ذاته عند كشف العطاء ورفع الشفاة فيلقت الى صفح باطنه وكتابه  
نفسه في كتابه وعقله في ذاته وحساب سانه وسياته بقوله عند ذلك **يا امة الكتاب** لا تعادروا  
صغيره ولا كبره الا احصوها ووجدوا ما عملوا احصوا ولا ينظرون احد وذلك لان نشأة  
الاخرة نشأة ادر اليه حيوانه كل من فيها صديقه البصر لقوله فكشفنا عنك عطاءك ونصير  
اليوم حديد في كل امر السعادة والاصحاب الميمون فقد اوزر كتابه يمينه من جهه عليه لان  
معلوماته المورثه في غيره عالیه كان **ان** كتاب الابرار في يوم القيمة وما اورد به  
عليون كتاب مرقوم شهده المقبول **وكان** الاستيقاظ المدد والى اسفل ساقيهم  
اصحاب العيشة فقد اوزر كتابه بشماله او ظهره من جهه يمينه لان مدركاته معصومة  
على اعراضه في شدة سخطه ولا تسأل كتابه عن الكذب والبهتان والتمديان فخرى بان بلغه النار  
وخلق بان محرق في الحزم **قال** ان كتاب الفجار في يوم القيمة وما اورد به يمينه  
للمكذمين **قاعدة** في كيفية ظهور الاحوال في يوم القيمة على الاجزاء وتفصيلها مستقاة  
من القرآن والحديث على اتم تفصيله واوضحه الا انه بناه على اناس غرضهم من قول **قال** اعلم  
قال وكاتب من رتبة السموات والارض تدون علمها وهم قتها معصون واعلم ان القيمة كما استرنا  
اليه من داخل حجب السموات والارض ومنزلتها من هذا العالم منزلة الجبر والرحم والظلم البضه  
فما لم يندم بنا الظاهر لم ينكشف احوال الخاطرات لان الغيب والشهادة لا يجتمعان في موضوع  
واحد فلما يقوم الساعة الا اذ ارتلت الارض زلزلا واشتقت السماء وانعشت الكواكب  
وتساقط النجوم وكودت الشمس وحسفت القمر وحسرت اجبال وعطفت العشار وبغضت القبور  
وهصر

ما اليوم

ان من يقرأ  
هذا الكتاب  
يكون له اجر  
كبير

رفيعة

عنه

وحصل ما في الصدور وحمل الارض والجب افدنا ذكره واحدة وآثاره قد ثبتت هذه الاحوال  
والا هو العند ظهور سلطان الاخرة على ذاته فيسبح ندا من الملك اليوم بعد الواحد القهار فيرى  
السموات مطويات يمينه ويرى هذه الارض عند القيمة الزلزلا والجبال افران ذلك حيث  
لما استقرار ولا جود لها فاذا انكشف العطاء بالقياس من الكبري والضمير من كبر  
على اصله من غير غلظة والحس وشبهه اليوم فيرى ذوات الاوضاع الخفية المرئية من مواد  
وصورتها في جميع اعراضها المختلفة التي كان يتم بها وجودها النسخ المحسوس الذي يظهر بها  
الات كواثر والفعالات عند القيمة ولها كواثر في الروية فليس لها في مشهد الاخرة هذا النسخ  
من الوجود في الدنيا **قال** في عرشه القيمة على حقا لهما الاصله في شجرة اخرى في بقية يوم الملكوت  
فيها في الجبال كالعظم المشقوق ويحرق في ذلك **قال** ويستلوك عن اعمالهم في يوم القيمة فيرى  
قاصصا صنفها لا ترى فيها عوجا ولا امقنا وسابها لوميزا من جهنم كيف تحيط بالكلية في يوم القيمة  
تحرر الكلود والابان غير تار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة فان تلك النار التي تخرج من جهنم  
فتمحرف من جهنم العذاب عنهم وان كان نومهم حال اراحتهم في ذلك **قال** في كلما حبت ردتهم سحرا  
التي كما حبت فيهم النار بالباطنة لعفتهم عن الحقد والعداوة والبغضاء وسائر التورات  
الكامنة تحرق بالقلوب استعملوا باعمالهم في الدنيا من سوء الفرج وغيره مما لا يحصى المصلحة  
بالعنه من جهنم البهيمية والغضبية في يوم القيمة بدنية روحية لزيادة نار المسحوقين من جهنم يعلم ان هذه  
النار الحسنة قاتلة للزيادة والنقصان **وقال** بعض اهل الكشف من معنى الآية **وايها احرار كل حبت النار**  
المسقة على ابدانهم زناهم سعيه بالقلب العذاب من ظهورهم الى باطنهم وهو عذاب الخفقرة  
الفضيحة والمهل يوم القيمة لان عذاب حرقه القلوب نيران القطيعة والجرم الملكوت اسد عذاب  
حرقه الابدان والجلود فيكون عذاب تفكيرهم وتوهمهم اشد من كل عذاب لقول **يستيطون النار**  
على احبائهم ولا جلد ذلك في مثل شعرا النار نار ان نار كها لئب ونار من على الارواح  
اقول **وكنا** ما غير هذه النار التي في الدنيا ولا جلد ذلك وصفتها بانها كها لئب لان هذه النار  
الدنيوية ليست نار محض بل هو بهرام كما فيه نار وغيره نار ولها قد شقبت الى هواء اذما او غير ذلك  
واما النار المحسوسة الدنيوية في صورة نارية بحجة لا يطبقها سائر الارواح الله ومن جملة الاحوال  
يوسد ان امره في حيا واه واه واليه وكها حبتة وبنية لكل امر **يوسد** من شأن بعينه وذلك  
لان النفس قد فارقت في الابدان من الدنيا وكل ما فيها كان في كراتية يوم القيمة في ذلك الاضداد  
الاستان احدا من هذا العالم ولا شيئا الا نتاج اعماله وصورياتة وحوارم ملكاته وصفاته  
ومن هنا ان الملك لا يميز الله وذلك الروايات الهادية والاسباب الوضعية والعلل المعقدة ثم

الابدان  
وتنضج  
الذات  
وتنضج  
الذات  
وتنضج  
الذات

منهم

منهم

منك لان هذه الروابط مختصة بعالم الاتفاقات والحركات التي تنشأها الفعالات المواد التي لا  
 بواسطة الجهات في الاوضاع السماوية كما هو من مقامه واما النسائية فالاسباب التي ليست  
 الا ذاتية غير خارجة عن ذات الشيء ومقوم وجوده لا في العالم ايضا الملك بعد اذا الكبارية  
 واجاده وتدابيره وحكمته الا ان لوسائط العرضية والعلل المعقدة موجودة ههنا والاتفاقات  
 وافقته بقضائه وقدره ومنها ان الملك لو لم يزل هو وان لاطم اليوم لم يزل  
 في ارتفاع المصادقات والمعارضات للاتفاقية في ذلك العالم ومنها ان القيمة  
 يوم الجمالان الازمنة والكرامة التغيرات والتعاقب في كدور القدم والاعلمة والجهات  
 المحصور والغيبية الوجود والعدم فاذا ارتفعت القيمة ارتفعت المحجب عن الوجودات في حق الملك  
 كلهم الالوان والاخرون في يوم الحق لقوله يوم يحكم اليوم القيمة ومنها انها يوم الفصل لان  
 الدنيا دار اشتباط ومخالفة متشاك فيها في الباطن والظاهر والسر والعلانية فيها المحضمان و  
 يتمايز فيها المتقابلان والاشخرة دار الفصل والتميز والافراق فيتميز والمختلفات وتتميز  
 المتشابهان لقوله يوم يقوم الساعة يومئذ يقولون وقوله ليمية الجنيت الطيب الاية قوله  
ويجز الحوسيل الباطل ولا منافاة بين هذا الفصل وذلك الختم بل يقدره ويجزيه كالتالي يوم  
 الفصل جميعنا كمال اوليه ومنها ان المتخلصين من البرازخ والقبور يتوحدون عند قيام  
 الساعة الى الحضرة الالهية بلا تراخ واسطار كما لغيبهم من المقيد بالدينا الماسورين بالتعلق  
 كما قال تعالى فاذا هم من الاصدات الى ربهم ينزلون ومنها ان الموت عبارة عن ملك  
 الخوان يواحد من التفاضل ويقام من اجزاء الدنيا في صورة كسب المحب ويذبح بشفة يحيى عليه السلام  
 وهو صورة الحياة بما هو غير متحرك الازواج وحجج الاشباح باذن الله ليلتقي حقيقة النقا والسرمد  
 بموت الموت وحيوية الحياة ومنها ان المحض من العصاة على صورة بعد لاطر حقه  
 لتبذرك الانسان صفة الذميمة الباعية للعقاب كما قوله ومنها ان المحض من العصاة على صورة بعد لاطر حقه  
 وانزله الدرر دهر بارزة في ذلك اليوم لا كما منه كما في هذا اليوم ومنها ان المحض من العصاة على صورة بعد لاطر حقه  
 انما هو مشهور مشاهداتنا فانهم وعدا هم فيقولون الى الله فرشته لولا ان حشرها الله رحمة  
 لشدة شدة احرق بها السموات والارض قاعدة **وضع الموازن** اما العرض فيوشد عرض الجيش لعرض العالم في الموقف وقد  
 علمت صحتها جميعا انما تكون كلهم على ساهرة واحدة فيعرفون الجرمون بسياهم كما يعرف الاجناد  
 ههنا بزيهم وقد وروا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في حشرها الله رحمة  
 العرض فان في نوقس وحسب حذرت واما الحساب فهو عبارة عن جمع تفرق الاعداد  
 والمقادير يعرف فذلك لهما ومنبغها وقدرته اعدان ان يكتشف في حشرها الله رحمة  
 صهل

ذكره في كتابه  
 ان في حشرها الله رحمة  
 في حشرها الله رحمة

في حشرها الله رحمة

في حشرها الله رحمة

حاصل متفرقات اعالمه وجمع نتائج اعداد حسناتهم وسياتهم واثر كل دقيق وجليد افعالهم ونياتهم وهو سرع  
 الحاسبين واما طول مدة الحساب ومشيهم في العذاب فاجل قصور ذواتهم عن سعة التقطع بجمع متفرقاتهم  
 والوصول الى حاصل حسابهم واما اخذ الكتب فاجل ان كل كتابه عملية فنسب حسابها  
ويقتل الى الهة سرور الالهة المومر السعيد الذي قد منورة بنور الايمان مطهر عن جنس الباطن ودعل  
 السريرة ولا حائل مع احد من الخلق ولا شغل لذهنه عن التوجه الى عالم القدس ولد له قال واما حشرها  
كتابها بيمينية فيقول يوم اقراوا كتبهم انما كانت امة او طائفة او جماعة او قرية او اهل بيعة او عشيرة او اهل بيت او عشيرة  
 لانه كان عارفا بالاخيرة والحشر والجزء اعلم بالانه يلا حسابهم وكتبه اذا نظر بينهم في حشرها الله رحمة  
في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة  
 لذاتها وتلوه في الاخرة وسرورها وخيراتها واما حشرها في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة  
 سعة امد عوة الثور فتعلق نفسة بالامور المالكه الفانية واما حشرها في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة  
 من حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة  
 المحض فلا كتاب له والمنافق من حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة  
 ويقال في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة  
 من حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة  
 غير كتاب اعمال الخير لانه كتاب الذي اتوا العلم فنسب ذره وراي ظهورهم وانشته وابه نسا قليلا وهو كتاب  
 المنز عليه الكتاب واما حشرها في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة  
 فاذا كان يوم القيمة لم يدرى لمن خذ العتق من حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة  
 ارجوا ورأوا انهم لم يروا واما حشرها في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة  
 التي محض حصر صفة او غيرها وميزان المحمود من حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة  
 الاعمال الموازن الاجرام والالتقال كالالياب والخطوة والشعير والاقط والدبس ميزان الشعر والاعمال  
 وميزان الفكر كالمسطرة والميزان والاعراب والبنائ والخط والميزان مقياس الساعات كالاصطراط والاعمال  
 والاعمال كالت قول والادوار والاسدات كالعجار والاصنع والاسقامات كالمسطرة والعقود  
 الكور بالجه ميزان القيمة نوع آخر من الموازين فيوزن به الكتب والصالحات وتجعل فيه وحما ورده الباطن  
 ايتنا عليهم ما رواه محمد بن يحيى عن حماد بن عمار انه سأل ابا سلام عن قول الله عز وجل ولنضع الموازن  
القسط ليوم القيمة قال هي الموازن والاصح هي الموازن واعلم ان كل عمل ينشأ اوقية وهو ذكر ونية وضع  
 في الموازن ويحضر فيه ويقابلها شرا الاكله التوجيه قول الله عز وجل ولنضع الموازن واعلم ان كل عمل ينشأ اوقية وهو ذكر ونية وضع  
 القضاء وليس للتوحيد مقابل الا للشكر وبما لا يحتمل ميزان عدلان اليقين الدائم لا يجمع مع نقيضه  
 قد احد ولا يتعاقبان على موضع واحد كما اودانا الى حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة  
 نفس الكافر في لغة نعيمه فنضاه في الشخصية فكلمة ما يقابلها دينا واما الكفة الاخرى من قول الله عز وجل ولنضع الموازن  
 فنضاه عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث صاحب السجرات واما حشرها في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة في حشرها الله رحمة

قد عدل ان الكتاب  
 وصلى الله عليه وسلم  
 بعضها على بعض  
 سفلية بعضهما نسيه  
 وبعضها شاملة

عليه السلام ان قال لا يتنفع مع الكفر من الايمان ... في الجفتة والغلل ...

**قاعدة** في الجفتة والغلل ...

المستقر لان مدة لا يكون الا بعد ...

الموت الطبيعي ...

**قاعدة** في الجفتة والغلل ...

المستقر لان مدة لا يكون الا بعد ...

الموت الطبيعي ...

**قاعدة** في الجفتة والغلل ...

المستقر لان مدة لا يكون الا بعد ...

الموت الطبيعي ...

**قاعدة** في الجفتة والغلل ...

المستقر لان مدة لا يكون الا بعد ...

الموت الطبيعي ...

ذكر في كتابه ...

قوله ...

عنه

قوله

قدس به المقدمون ومنها الى دار الجحيم ...

**قاعدة** في الجفتة والغلل ...

المستقر لان مدة لا يكون الا بعد ...

الموت الطبيعي ...

**قاعدة** في الجفتة والغلل ...

المستقر لان مدة لا يكون الا بعد ...

الموت الطبيعي ...

**قاعدة** في الجفتة والغلل ...

المستقر لان مدة لا يكون الا بعد ...

الموت الطبيعي ...

**قاعدة** في الجفتة والغلل ...

المستقر لان مدة لا يكون الا بعد ...

الموت الطبيعي ...

**قاعدة** في الجفتة والغلل ...

المستقر لان مدة لا يكون الا بعد ...

الموت الطبيعي ...

قوله ...

قوله ...

قوله ...

قوله ...

والبروج الاثني عشرية فالجوه تسعة عشر ووجهاً اعيناً وشهادة ذلك في العالم الصغير الاثني عشرية في رؤساء القوى  
المباشرة لتدبير المرازخ السفلية وهي التسعة عشر المذكورة سبع منها مبادي الافعال البنائية واثنا عشر منها  
مبادي الافعال الحيوانية فالانسان مادام كونه مجسوماً بهذه المبادي الاثني عشرية مسجوناً بسجون الطبيعة ما ورا  
في ايدي هذه التعامل الكيرة الجزئية لا يمكنه الطموح والاعمال الجنبان ومنع الرضوان ودار الحسبان فاذا لم يخاض  
عن تاييدها وتفتيدها كانت حاله كما افصح عنه قوله تعالى اخذوه فقلوه ثم اخرجهم صلوة الاليات فاذا اشتمل هذا  
البدن بالموت يتقلص من اجزائه الى السجود في يد المالك الى ايدي بركة الازليانية التي هي من آثار تلك  
المدرات فيض به في الآخرة كما يعذب بها في الدنيا عرصة لا تشرق الا في الجنة ولا تظلم الا في النار فاذا  
انكشف العطاء او رقت الحياض في تخلفه معذبا بايدي سدة الخيم وزبانية نار الخيم ورونة الى جهنم سلباً سلباً اغلام  
**قاعدة في الاعراف والاهل** قال في الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم قيل هو سور من اجنة  
والنار باطنية في الرحمة وهو ما ياتي منه في ظاهرها من العذاب وهو ما ياتي منه في باطنها من الرحمة عليه من سائر  
كسائر اجناسه وسياسته فيم ينظرون بعين الى النار ويعبرون الى الجنة وما لهم رجاء ان ياتيهم الله احد بالدار  
هذا مقيد وعندي ان الاعراف غير السور الواقعة في الجنة والنار والذبيذ ذكره انما يصح ولو في نفسه قوله في قصة  
منهم سور له باب باطنية في الرحمة وظاهرها من العذاب واما الاعراف فاصلة ما تحوزها من العرفان  
كما قال العرفان كل ما يساهم واما عن عرف النفس وهو شعيرة وهو الموضع المرفوع منه والعرفه الصفا الرطل  
المرفوع كناية عن ارتفاع مكانهم وعلو ذواتهم واهل الاعراف هم الكاملون في العلم والمعرفة الذين يعرفون كل طائفة  
من الناس بسماهم ويركون من نور بصيرتهم الباطنية اهل الجنة واهل النار لاجل امانة الاخرة كما قال النبي صلى الله  
عليه واله القوافل من المورثان ينظر من نور الله لكن بعد في العالم من حيث ابدانهم كما قيل ابدانهم في  
العالم الاسفل وقلوبهم معلقة كالكفتار في الملا والاكفانهم بالاجساد ارضيون وبالقلوب سماويون  
استباهم فرشيته وارتواهم عيشه ولم يولدوا بالاطلاق الطبيعي حتى يدخلوا الجنة بنا كما دخلوا باروحا  
كما قال لم يدخلوها وهم بطيرون الرحمة ابدوا واذ خرجوا عن الدنيا كما رجعهم الوصول وقوتهم على الفعلية  
والحصول واما قيل ذلك في الهم في ابرز خسر احوال اهل الجنة واهل النار لان اقلهم مطعون في كتمان  
من الايمان والعرفان وابدانهم معذبة بعذاب الدنيا وموذيبا بها فمن كان في ارضه واداب صوته  
اصبارهم لغا اصرار النار قالوا ربنا لا نجعلنا مع القوم الظالمين والذليل كما صحت ما ذكرناه امور  
الاول ما ورد عن ائمتنا المعصومين عليهم السلام انهم قالوا نحن الاعراف والسائق الالاية  
يدل على غاية مدحهم والمتوسط من الرتبة الذين لا رجاء لواصلهم من كفة موازينهم الواقفون في السد  
اي جزير الدارين الجنة والنار ليسوا من المدح في الدنيا والحمد في الآخرة كما هذه الدرجة بان يعرفوا كل  
من الظالمين بسماهم ومعرفة النفوس اعظم التاكيد في موضع الدعاء والاحتجابات لطلبها كما  
انما هي الدنيا قبل الموت واما الاخرة وما بعد الموت فبعضها موعود الوصو والوجدان او حصول الياسر و  
احوال **قاعدة في معنى الطوبى** وهو مثل شجرة العلم كثيرة الفروع والشعب شجرة الشياخ  
والدثار المعرف الالاية التي لا يتقلد بالكتابة العقول البشرية بل يتكلم في حصيلها وشتا واما

الاعراف  
الاعراف  
الاعراف

الاعراف الالاية في النور بواسطة اول الوصيان وفضل الولاية واشرف الولاية علمه فان انوار العلوم  
الالائية والمعارف الالائية انما اشترقت من نور المستقير القابل للهداية من نور الولاية وشجرة الهداية وما  
ورد في هذا المعنى ما رواه اعظم المحدثين رواية في بسطها او لفظهم دراية وحفظ الشيخ الصدوق ابو جعفر محمد بن  
عيسى بن الحسين بن ابوي القاسم بن عبد الله بن ابي بصير قال قال ابو عبد الله جعفر الصادق عليه السلام  
طوبى لشجرة في الجنة صلتها في دار جبرائيل بن ابراهيم بن ابي طالب ولها من نور الالاية داره غصن من اغصانها وادب  
لا يقف في الشجرة معدن الفضائل والعلوم وكان قلبه المنور مفتوحا ابوابه من انوار الموقوفة المورثة من الالائية  
عليهم السلام سيما خاتمهم واعلمهم عليه واله اهل التسليم واركبها كما افصح قوله صلى الله عليه واله انما يدرك العلم  
وعناياتها وانما نسب موضع طوبى الى داره الاخرة في منبت قلبه المعنوي دون دار جبرائيل بن ابراهيم  
العلوم الحقيقية التي جاز بها معها الرسول والكتاب مستفاد من سبانه وتعليمه وهو كما اشار اليه بقوله  
ومن عنده علم الكتاب ولقوله انه فراغ الكتاب الدنيا لعتا حكيم وبقوله في مسكوا اهل الدارين  
كتم لا للعلم وبقوله انما انت منذر ولكل قوم هاد ولذلك ورد انه قال ص ما نزلت في الالاية  
يا ايها المنذر وانت الملائكة وقد تبين نور العقول والنقل ان مثال شجرة طوبى في اصل العلوم  
والمعارف في دار عا عليه السلام واولاده المطهرين الذين هم ذرية بعضها من بعض لان كل منهم مخدوم  
خدا وسهم المقدس وجدهم المنور المطهر صوات الله عليهم اجمعين وفروعها في دور  
صدور عينتهم وبهوت قلوبهم اذ يتفجع ويتشعب علم النبوة الوصي عليهم السلام واما العلوم  
عقلية وفروع فقهية وفتوح العباد والمجاهدين من اتباعهم ومصلحتهم الى يوم القيمة ونسبة سيد الالوية  
عليه السلام الى علماء هذه الالاية من الالوية المعنوية كمنه ادم عليه السلام الى افراد البشر في الالوية  
ولهذا قال النبي صلى الله عليه واله في شجرة طوبى لجمع اشجار الجنة قال في الاعراف  
المحفوظات الملكية اعلم ان شجرة طوبى لجمع شجرة الكاين كما ذكرتم عليه السلام من ظهر عنه  
من النبوة فان الله ما غرسها بيده وسواها ليع فيها من روضه كما شرف آدم باليدى وبع  
فيه فاورثه نوح بن روح بن ادم عليه السلام والاسماء الكونية مخلوق باليدى ولما تولى النور شجرة طوبى ليع  
فيها زينة ما في الحلال الذي فيها زينة لا يسها ونحو ارضها كما جعلها مع الاخر زينة لها انهم  
فقد اخرج كلامه ان شجرة طوبى ويراها هو المعارف والاصلا والاحسن ليكون زينة للنفوس القابلة لمنزلة  
ما على الارض زينة لها **قاعدة في جلود اهل النار** فيها عدة خمسة  
عوصية في موضع خلاف من علماء الرسوم وعلما الكسوف وكذا من اهل الكسوف من يسهل الكسوف  
عليهم الى ما لا نهاية او يكون لهم راحة ونعيم بدار الشقا عند انقضاء مدة العقاب الى اهل الكسوف  
مع انفاق الكسوف عدم سنو وج الكفار من النار وانهم ما كانوا فيها الى ما لا نهاية له فالجمل من الدارين

الاعراف  
الاعراف  
الاعراف





وانا كما انه ان يكون بحيث تغفل تلك الصور وتجعلها مدركا لها و...  
القول والعقد واحدة في لوازم الذات فاعده في ان باقي الجوانب...

كالاتان ام لا... فداستنا الى ان الجواهر طهرت حركتها ذاتية وخلفها بعناء وبعودا والخاصة...  
للطبايع غايات ذاتية كما ابتوتها مبادئ اتمية وعودتها الى القوي وعودتها القوي الى...

خبر وصية... يقول ابن العبد الذي لا يستعين بالله...  
ومصنفه من كان يقدر ففرقه من بعده الشريفة التي انما هي سيد المرسلين وحاتم البشير عليه السلام...

الذوق والذوق...  
الذوق والذوق...

امير المؤمنين عليه وعلى واخيه وآله صلوات رب العالمين لا تعرف الحق بالرجال بل اعرف الحق تعرف منه اهل  
واعلم ان المتبع للمعروف والابتعاد عن المنكر هو البرهان او المكاشفة بالعيان كما قال...  
ان كنت صادقا فورا فاستمع من الله انما هو لا يربح له وهذا البرهان...  
يبنى الاشياء كما هي كما وقع في دعائها...  
كأهم واعلم ان هذه المسئلة التي في النفس...  
التناول والحصول ممكنة لاكتسابها...  
من ذلك العقل...  
ولا يغفل عن ان بعض الابن...  
من بطون الولاية...  
الكلمات واعرض عن الشهوات والرياسات...  
عكس نفس حرك وعبر على غير بصيرة...  
الباب محض اعند رب الارباب...  
كاد في الحديث...  
اترى الى مكان...  
ونزولك للنظر...  
السفر والذباب الى عالم النور...  
من الوجه البشري...  
النظر لا يجد حركات السبل...  
قال صاعدا عليه...  
لنفس النسر الى خالقهم...  
السيدية والاوهام الدينية...  
والفكر لا يطر من حيث انها تعبد للمعبود...  
ينال الله بوجوهها...  
ولكن الله عز وجل...  
او اجابت دعوة العباد...  
اغترار الظالم...  
اسدان يتبعون الاظطر...  
السياطير المضليلين...

فانما لا تعرف...  
الذوق والذوق...  
الذوق والذوق...

الذوق والذوق...  
الذوق والذوق...

بسم الله الرحمن الرحيم

حملوا العقل والكلية والصلوة عظمه والبالاية **وعبد** فيقول المفسر متقلى ربه محمد الشهد صدر الدين  
 المشاري ان هذه مقالتى في تحقيق الشخص وتعيين ما به تباين شخص افراد نوع عن غيره منها بمقتضى مقتضى  
 اهل السجدة والذوق من المتأخرين الى ان الشخص هو الامور الاستبارية وهذا الكلام انما هو على وجه  
 بان يراد به مفهوم الشخص لا ما به شخص الى الشخص ويصدق صدقة على كثيرين لكن الظاهر المكشوف في كلامه ان ليس  
 الاثنى عشر غير المهية الكلية **الاول** ان الشخص لا يوجد له وجود له في الخارج واستدلوا عليه بوجه **الاول** انه  
 وكان موجودا كان له شخص في نفس الحكم اليه وليس **والجواب** ان الذي يتخذه الشخص لا يتم ان يكون له مهية كلية  
 حتى يحتاج الى شخص رانده عليها بل هو متميز بذاته عن سواه لا بما مر ايد عليه ومشاركته في الشخصيات  
 في مفهوم الشخص وهو الاعتبارات العقلية لا يزيد الاعيان على سائر اقسامها المهمة المشتملة على الامور  
 عرضية بلغتها في الشخصيات غير متميزة بذاته واستر الكمانه في الاشخاص الستة اعرضه وناقضه ان  
 كل موجود له مهية كلية العقل فهو بان الواجب له وجود خارجي له مهية كلية بعضها شخصي ان شخص بذاته  
 كما انه موجود بذاته **الثاني** انه لو وجد في الخارج لوقف عروضة لخصته به الشخص النوع على وجوده باينها  
 فان كان يتباين هذا الشخص اذ الامتياز في الخارج في المهية والشخص في الخارج  
 للعقل ان يكتل الشخص الى امر مهية وشخصا في امرها والعارض منها في الخارج عن مفهوم الشخص في نفسه  
 فيكون عاين المهية العقلية يتباين ان يكون عينها في الخارج وهو الشخص للمهية كعروض الفصلين و  
 كعروض الوجود للمهية وقد يكون مقام كسيرة عروضة الوجود للمهية وهي عينها كيفية عروضة الشخص لها لان الشخص  
 عندنا بحسب وجوده لا غير كما افاده الوجود الفاراد وذهب بعضهم الى ان الشخص اى ما به يصير النوع شخصا  
 موجودا ام موجودا حسب في قوام الشخص في النوع وكيفية وجوده كالتفاهم الفصل الى الجبر  
 ويحصل حسبها الشخص واستدل عليه بان الشخص الموجود في الخارج كزيد مثلا لا يشبهه غير ان هو  
 ليس بشيء مفهوم الانسان وحده والاصدق عليه وكان عمرو زيدا فاذن هو الانسان  
 شرا اخر تشبه الشخص وهو موجود لانه غير زيدا الموجود وجزء الموجود بوجوده ضرورة اقول في كلامه هذا  
 التام صحيح لا ينافي ان يكون المراد من ذلك الامر الموجود هو نفس الوجود انما هذا الشخص لا يشبه  
 ويشترط لظن الاصل مراده من التفاضل الى النوع لفظا معروض او مفهوم غير معروض والامر اذ  
 استبانها اجماع موجود مع موجود اخر والذي دل على انه غير ان الشخص كسيرة وجوده اى هو قوله  
 بالاشبه لال على انه يشبهه وان هو ليس بعينه مفهوم الانسان وحده وحق القول ان بقى ملاحظه  
 لا يشبهه وان حقيقة ليعينها مفهوم الانسان وذلك لان لفظ المفهوم انما يطلق على مقدر كل وليس للمهية

الشخص

الشخصية مع ذلك انما هو الذي لا يملكه افعال اخرى الى حد الذي كالمهوسا بالطباع الكلية **وقد اورد**  
 بعضهم على الدليل انه كورد جميع الاعراض **الجواب** ان الشخص هو المفهوم شخص الذات الموجوده التي هي  
 ان الشخص هو المفهوم العمومي وليس جزء الحقيقة الفاعلية وكذلك كجوهه المفهوم الاعم من **والجواب** ان  
 جزءا خارجا له نفس انه وجوده وان كان جزءا عقليا ولو سلم قد لا يكون الشخص مطلقا كالمفهوم  
**والجواب** ان اول بيان انه ذات حاكمه بان زيد ليس مجرد مفهوم الا ان فيه المطلق او المميز عنها ما عدا  
 والاطمئنان في سائر الاشياء ففرق بين عبارة عن الذات ان المصطلح شخص خاص بعينه لو قيل ان  
 ليس كجوهه الانسان الموجود وشخصه لا ان كان يوجد بانها مضافا هو ان الشخص هو وجود الوجود فلا يدخل  
 في قوامه الا الانسان بوجوده في الوجود ليس بانما زيد على المهية بل هو حقيقة وزيادة عليها  
 التخييد وانما عندنا في ذاته لا في غيره العقول والجزء الخارج للوجود فيكون موجودا انما الفرق بان احدهما  
 وهو الجزء الذي هو كجوهه الوجود في غيره وجوده كجوهه الوجود في الانسان كما هو المشهور واما العقل  
 فهو وجوده في الخارج بعينه وجوده كجوهه الوجود في الانسان باطن وطبع الاول كما اذا قلب الانسان  
 لفظة المصطلح في نفس ناطقة ودون ناطقة كجوهه الوجود في الانسان وباطن لا يفتقر الى العقل الا استماع  
 امور مغايرة بالمتى تتخذ بالوجود واهمها الوجود في غيرها هو الوجود في احد الشخصيات هو الوجود او كجوهه  
 عند التخييد واما في كون الشخص باطن الشخص كجوهه الوجود في الانسان باطن وطبع الاول كما اذا قلب الانسان  
 للشخصية لان كجوهه الوجود في الانسان باطن وطبع الاول كما اذا قلب الانسان  
 والى كجوهه الوجود في الانسان باطن وطبع الاول كما اذا قلب الانسان  
 الاعم من باطن الوجود والعلامات الملموسة الشخصية **فصل في حال ما قبله**  
**امر الشخص** استدل بعضهم على ان الشخص ليس جزءا من الشخص لانا اذا فتننا مفهومنا عن زيد مثلا  
 لم نجد الا اننا مفردنا بالعوالم الكمية والوضع والامر وغيره باطن كجوهه الوجود في الانسان  
 مع امره لونه وحيث عنه ان عدم الوجود لا يدل على عدم الوجود فربما كان موجودا في كجوهه  
 ان يقع عدم هذا الوجود ان حرم دعوى ذلك كجوهه الوجود في الانسان باطن وطبع الاول كما اذا قلب الانسان  
 حيث فتننا الناس الى انه اغتباري محض وان مفهوم مصدره وقيل بعض اهلنا المشركين لو كان الشخص  
 واحدا حقيقة الشخص في حوال الفصل حقيقة النوع لما حسب النوع لان يقع بافراده فربما كان موجودا في كجوهه  
 مفرد الان كلمة ما يستلزم عن تمام حقيقة الحقيقة وعندها السبق كجوهه الوجود في الانسان باطن وطبع الاول كما اذا قلب الانسان  
 ان يابس الوجود مع انه ليس امره وحده ضرورة وانفاق من الصانع اقول كجوهه الوجود في الانسان باطن وطبع الاول كما اذا قلب الانسان  
 الاستهانة في اصطلاح المصطلح كجوهه الوجود في الانسان باطن وطبع الاول كما اذا قلب الانسان  
 كلمة من انواع الكمية والوضع والامر فيجب ان يكون كجوهه الوجود في الانسان باطن وطبع الاول كما اذا قلب الانسان  
 وغيره كجوهه الوجود في الانسان باطن وطبع الاول كما اذا قلب الانسان

الشخص

الكلمة عن هذه الحقيقة ما ريد هو السؤال عن تمام حقيقة الكمية كقوله ان الهوية الشخصية مما لا يخلو  
عظمة الآلية التي لا تشارك في الشخصية بل هي في الحقيقة المطلوبة للعلم التي يجب عنها **تذكرة وتنبيه**  
ذكر بعض الافعال المشهورين بالتحقق ليس المانع من صحة التحقق امراد الحقيقة المتصورة بل من انشا المنع بوجود  
وحقيقة ان كبر الشخص لا يؤثر على صحة الادراك فالمهمة النوعية المقترنة بالكم والنسب والوضع وغيرهما من المقولات النوعية  
والادراك فيها امر زائد على الحقيقة النوعية ولذلك اذا استعمل شخص ما في وقوع النوع في باب فان ادرك الشخص  
المذكور بالحق كالتصور فاعرفه في الضرر والشك وان ادرك لا بالحق كان لتصوره غير مانع عنه وان كان المدرك وادراك  
في الصورة يرى مثلا اذ علمت الحاطة بالحق والحق وقتا فالتصوره متقدرا للصدق الذي لا ينشأ  
الفلاسفة الى غير ذلك حتى يدرك الحاطة فطرة الماء متصفة بجملة الصفات المترادفة لفظه متصفة بها  
في حكاية كعضدك للقطعة المذكورة يمنع السهولة والصور حتى يترك لا يمنع الشرع ان المتصور  
وهو ان نشأ المنع هو الادراك المحسوس لا امر المدرك المتصور بخصوصه بل هو حقيقة كبرية كيف  
لا ولتصور السطح البعيد اذ كان بالحق كان مانع عن تصور الشيئية وان كان الصفات بل هيية التي محولة  
انتهر اولها **الثاني** في المسائل البصيرة ما في كلامه هذا السطح في وجوده **الاول** انه بغير ان يكون  
الحس والعقل الصوري قد ادركا امر السطح في المدرك وجوده وادراك السطح عبارة عن نيل عينه او نيل الصورة ما  
بظاهره ونحو ذلك بل ان يرى في امر غير الانسان بالمشكلة وغيره الحاضرة للواقع هو منشا المنع  
السببية **الثاني** ما عليه المتحقق من الحكم كما يتلخص من اشاراتهم وتصريحهم ان الادراك ليس بالامر زائد  
على نفس المدرك وحقيقته ان يدرج الادراك الى الوجود والتميز بين الادراك والمدرك هو كما في الوجود  
والهوية في الوجود بالذات من غير وجوده والهوية موجودة بالوجود والوجود كذلك المدرك الفعلي القوية  
في الحقيقة والهوية مدركة مدركة بنفس تلك الصورة العلمية فذلك الادراك حيا كان او ميتا او عقليا  
هو الوجود دون غيره سواء كان وجودا جسمانيا او عقليا او متوسطا بينهما والوجود كما حقيقتها امر زائد على الهوية بسبب  
التحديد العقلي فكذا الشخص لان نفس الوجود فاذ كان وجود المهمة الكلية والطابع الماخوذة لا يستلزم  
زائد عليه مطلقا محضها خارجا فكذا الشخصها بما زائد عليها ذهنا متحدة بها عينها سواء كان ادركه مدرك  
امر زائد على الخارج ان الشخص كما ان الانسان موجود سواء وقع عليه احساس من محسوس او لم يقع واما في المحسوس  
بما هو موجود في ذاته فليس له شخصية مناسفة لوجوده حتى لا يتصور وجوده في محسوسه وتتغير ان نشأ الشخص ونشأ  
المنع من السببية هو الحاضر الوجودات المتعلقة بالمواد والقوى الالفعلية واما الشخص المعقولات بما هي معقولات  
هو ايضا بنفس وجودها ووجودها من غير العقل الزائد على نفسيتها من حيث هي **الثالث**  
ان قوله مع ان المتصور حسه ممنوع من فساد الحكم بالية فان الصورة الحسية الصورة العقلية متغيرتان  
بالعدد والهوية فاذا كانتا متحدتان بحسب المعنوم والمعتبر مع تغيرها بالعدد فلا بد ان يكون الحكم منهما  
امر زائد على المعنوم المشترك بينهما من الزيادة وذلك الزائد هو الوجود الذي هو الشخص في المحسوس  
بصفاته الجزئية له وجود عند الحس وزيد المعقول بصفاته الكلية وجود عند العقل والوجود ان يسمى العقلية  
على كل منهما اما و احكام غير ما ترتب على الحسن المهمة الصفات مشتركة بينهما نظر ان القولان ان الصفات

اذا كان في  
القولان  
مع ذلك

والادراك  
هو العلم  
بما لا يدرك

بالحس والمعقول ليس ولا يكون الا في الادراك دون المدرك قول زود حقيق الا ان يكون المراد ما ذكرنا من ان  
الادراك عبارة عن الصورة المدركة وهي الحاضرة بالذات المهمة عندنا بالوجود والتشخص باعتبار السوا  
كان في الحس اذ في العقل **فصل** قول صاحب الحياكات من الفضلاء من سمعته يقول لسانا نقول العوارض  
المستخفة فان تلك العوارض المستخفة ان كانت عقلية لم تتخصص في الخارج وان كانت خارجة لم تشرع  
اي خرج ومن البير عند العقول ان تتخصص في الخارج بل وجوده موجود في وجود المعروض وتخصصه في كل  
المعرض في تخصصه في العوارض وايضا هذه الاعراض ان كانت مطلقة استحال ان تكون مستخفة وان كانت  
مستخفة فلكذلك والاضاع شخص بذا الهابل انما هو الشخص هو المبدأ الفاعل فان الشخص ليس له هوية وهذه  
الهوية ربما يكون هذه الهوية بنفسها كوجوبه وربما يكون بالغير فذلك الغير هو الذي يجعل هذه الهوية هذه  
الهوية ولا يخفى بالمشخص الالهة كلام الفاضل ثم اعترض عليه بقوله وفيه نظر اما ان الادراك ما ادعاه من ان  
تخصصه في وجوده في وجود المعروض وتخصصه في غيره من غير النزاع فانه نقول ان الشخص اذا  
جاء بعرض في غيره وعوارضه كان غير النوع القابل للشيء فان كانت فاعرضه ان الحكم كجسده  
ان يوجد في غيره فانه ما لم يتخصص لم يوجد وجوده في غيره وهو متصرف في ذاته وتخصصه في كل  
كيفية سببا للفت الوجود لا يفتك الشخص فانه ان الشخص مقدم على الوجود فلما لم يوجد عند مقدم الوجود عليه فلما  
يكون متوقف في وجوده في وجود المعروض وتوقفه على الشخص ويكفي ان يقال وجود المعروض وان لم يتوقف على  
تخصص المعروض في تخصصه متوقف عليه قطعاً كما حقق في موضع ذل وان الشخص المعروض بالمشخص  
ان الضاهم الحكم الى الحكم الحيد الشخصية في مقدم الشرع وانها اما انما يتبين ان لا يلقى كلامه  
من كل عرض مستخف يجوز زواله مع بقا الشخص كجاء ممنوع عند نفسه واما ما قلت ان الاشياء الطبيعية  
بالنوع ميار بعضها بعضها هيها كما الشخصية فيكون هذا التمايز والتمايز بانضمام امر الى النوع  
واحدة معه وظاهر ان الفاعل ليس كذلك اذ هو موجود للجميع سواء وقوله وربما يكون هذه الهوية  
بالغير لا يفتك اذ كون هذه الهوية بالغير بجملة الوجوده وحقيقه لا باعتبار اتمتته وتخصصه وهو  
المبجوت عنه اولها **الثاني** هذه الكلمات كلها اما مغالطة او تحينات غير صادرة عن قلوب تارة و  
اذ كان صاميتة وانت لو تدبرت فيما فرغ سمعتك من فن لنقطنت بوضع الكلمة فيها ونحو  
الهيبة عليها **والاول** ان نقول ان الفاضل المذكور لقوله لسانا نقول العوارض المستخفة  
ان اراد في العوارض ما هو اعم من عوارض المهمة وعوارض المهمة الوجودية في ان العوارض المستخفة  
هنا عوارض المهمة المشي للعوارض وجوده ولا محذور فيه وانما ذكره في الاستدلال على عدم صحة ما يحضر  
العروض وجوده متوقف على وجود الشخص المعروض وجوده في غير عوارض المهمة كالفصل المهمة  
الحس والاستحصار المهمة النوع فان امره في العوارض المستخفة المعروض وجوده متوقف على الشخص  
الفاخر وجوده لا العوارض متغير بمفهوم شخص هووية الوجودية لا بالمعروض الا ان الجبر



فمنه يخرج من كثرة المادة ولا يتغير في الكمية المتغير المادة اذا المادة مما يتغير بذاته فلا يخرج من كثرة المادة اخرى  
الاصل الى النهاية الذي ذكره العلامة الدور في اذاجارة المادة بنبو الكثرة لذاتها فلا يخرج من كثرة نوع اخر غير  
اولى كقولنا في فرض انه يقبل الكثرة لذاته فيكون الحقيقة غير المادة لا يبراه غير باوخر لا يقع بالمادة الا  
بجوهر الاصل القابل للاباء الثلثة وهو الذي يفسر بالحق المتبادر والامدادات وبالفضل  
يفضل جميع المنفصل المتماثل المتكثرات العددية كما يظهر بعد التأمل على كل من له فطنة صحيحة وقريحة سليمة  
والسدولى العصب والوثيق وسد مفايل العلم والحقوق

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله العبد والعقل والصلوة على النبي واله اما بعد سئل ايها السادة قد اضطرب بالاهواء  
اخلف الراء في باب لصفات المهيبة بالوجود وسرورته لاسان على القاعدة المشهورة القائلة ان ثبوت  
شيء او لصفة به او عروضة له متفجع على وجود المثبت له والمعروف والموصوف والمثبت له بالوجود وجودا حقيقيا  
من قال ان ثبوت استثناء الوجود من القاعدة المذكورة وهو غير صحيح العقليات كما لا يخفى ومن قال  
من غير علم ان اللصاف للمهيبة بالوجود التي هي جواهرها هي الذميمة اذ لا عروضة للوجود بل هي الخارج فيكون زيد موجودا مثلا  
فقط في ذمته هذه وكذا الاصل بكونه موجودا فيكون في ظرف اخر بزعمه ويرد عليه ان صفة الفقيه الذمينة  
ما يكون لغير الوجود الذي هو الموضوع لصفة الصفات ذات الموضوع بمبدأ المحل وصرف مفهومه كقوله ذلك  
الانسان نوع والحيوان جنس وظاهر ان وجود الوجود ليس هو الوجود والقيود وظاهر ان هذا الحكم كونه موجودا في الخارج حكمه  
ومطابقا ومصادقا ذات الموضوع بحال في الخارج لا بحسب حاله في الذميمة وايضا لا يخفى لكون الشئ موجودا في ظرف  
الا لصفة في ذلك الظرف لا في ظرف اخر كما لا يخفى في الخارج الا ثبوت البسطة والصفة به في  
الخارج لا في ظرف اخر وهذا لا يخفى على من يتأمل في الخارج ان ثبوت البسطة والصفة به في  
محال ان ثبوت الوجود في ظرف المهيبة متفجع على وجوده بانها لا عروضة للوجود بل هي الخارج فقط زيد موجودا وان كانت  
خارجية لان الاصل موضوعها بالوجود وثبوتها متفجع على وجود الممتد له في المهيبة في ظرف اخر كذا في  
السادة الاستثناء القاعدة الكلية ويرد عليه انه اذا جرى الكلام في الصفات بالوجود الا في ظرف  
الاشياء سواء كان ذميا او خارجيا في ظرف الوجودات او في الظروف والاشياء بل في ظرف الوجودات  
غير شاذية ومنع بطلان هذا الشئ مستند اليه الاعتبار بان يكون الوجود استساريا سيما الذميمة او يكون  
الا ذميا بل بالظرف مترتبة غير مترتبة ومنها هو العلامة الدواني قال بان ثبوت ثبوت  
لشيء مستند لثبوت كسبته له لانه متفجع عليه بناء على ان الصفات القاعدة القابلة لصفة عنده بالصفات  
الايولية بالصورة مع عدم تقدم المسؤولية عليه في الوجود وعدم الرب عنده من اشكال الصفات المهيبة  
الاباعدول في قاعدة الفرعية الى الاستدلال بالظرف الوجودات لكن لما كان شرط الصفات الشئ

بالشئ وعروضه له ان يكون الموصوف مخلوطا بالصفة ولا المعروف مخلوطا بالخاص ولا الشئ ان المهمة مخلوطا بالوجود الى خارج  
وكذا بالوجود الذي منتهى الذميمة وكذا بالوجود والمطوق لاسلامه فلا يخلط بالان في جها افاد ان للعقل ان ينفذ المهيبة غير مخلوط  
من الوجودات مع انها غير متفجع على الاعتراف بصحتها في الوجود هذا الوجود في الصفات المتماثل وهو  
شئ في المهيبة في ظرف الوجود متفجع على سائر الاضافات فتكون غير المقدم  
لست الكلام لانا نقول في هذا الوجود المتفجع على لفظه والاصناف من هذا الوجود فلا يصح استثناء  
المقدم اولى في كل شئ في هذا الكلام على شرط التقدم وقاعدة الفرعية كما ذكرناه في الاصل في سفار الاربعان  
اعتبار المهيبة ذاتها معرفة عن كافة الوجودات ومجردة عن جميع العوارض حتى غير هذا الاعتبار ليس بحسب المفهوم  
ثبوت الصفة الوجود لاسبابها بل سببا لوجودها لكونها صفة عنها فلا يستدعي هذا التجديد بما هو مجرد عن الوجودات كسائر  
العوارض ثبوت لغيرها اصلا لا بعد ملاحظه ان هذا التجرد والتقوى في حفظ والتكبير وهذه ملاحظه احسن في غير  
ملاحظه التجرد فالمنظور اليه تلك الملاحظة ليس لاسباب الوجودات عنها بما هو مستند عنها لالابان ذلك  
السبب ايضا في ثبوت ثبوت فلو لاحظت هذه الملاحظة ملاحظه احسن في او اعتبر ان تجرد المهيبة ذاتها  
عند وجودها في ظرف الوجود وضمير التكبير لها بهذا التجرد عند ذلك وان لزم الاستدعاء لثبوت  
المهيبة لكونه يلزم ذلك مذكور ولا شئ لانه مستبعد بانقطاع ملاحظه العقل في الوجود في التجرد حفظ  
بالتجرد لا بالتكبير حتى يحتاج التجديد في نفس هذا السبب في ثبوت السبب لثبوت امر اخر حتى يخرج الى  
تقدم ثبوت اخر للموضوع وهذا كما قال في السبب في قوة وجود الصورة وسائر الاشياء لغيره في غير  
فعليه الصورة وغيرها في كسب القوة العقلية والايولية والصورة فاذا قيل ان تلك القوة ايضا امر ثابت  
لها بالصفة فزعم تركب المسؤولية في غير قوة وفقد وكذا في الكلام في قوة القوة وفعاليتها الى غير النهاية كما  
بان فعليه القوة لا يحتاج الى قوة احسن في لان فعليه القوة غير القوة لا امر اريد عليها واما هذا الظاهر في  
كسب حاسب الزمان واحنا حاسب لا يحتاج الى زمان آخر وكون النور مهيبة والوجود موجودا او هو  
واحد والمقدار مقدرا لان جميع هذه الاوصاف غير زائدة على موصوفاتها الا مجردا عنها  
وهي مهيبة من قولنا في الوجود فرد حقيقة في الخارج ولا للمهيبة لصفة حسيته بل لصفاتها بغيره في  
الاشياء لالوجود لاشياء اعتبارا ومصادقا في قولنا زيد موجودا بغيره هو زيد غير غير ان يكون منها  
الاشياء بالوجود والفرق في الذاتيات على شمول الوجود عليه هو ان ملاحظه الذات كافيته في  
حمله او ما جعل الوجود على الحكم يحتاج لكونه طبيعيا كيانه الى ملاحظه امر حسيته كما نيت به الى جاعلا وترتب  
اشياء غير غير ان يحد ذلك الامر في مصدر او كونه ومطابقا في قولنا زيد موجودا بغيره فان ثبوت ثبوت  
لشيء سواء كان من الاشياء ذاتية او من الاضافات اليها انما راجع متفجع على ثبوت المثبت له في ظرف  
الا لصفة كالمبديته في غير اشياء او صفات العوارض ومنها من خارجا ان المهمة لالصفة  
له بالوجود لا خارجا لانه اذ ليس له في الخارج ولان الذميمة وان مناطه هو في اشياء كسب حمله  
عليه اتماده بمفهوم المستوي لا قيام سبب اشياء فيه ومفهوم كل شئ ليس الا من بسيط يعبر عنه بالفارسية

الخارج  
اعني قاعده الفرعية

كسبته في ظرف  
الاشياء

سئل برودان و سينا و سفيديسيه و امثالهما فلهذا وضو للوجود اسلا على المهيبة ومعنى كوال الوجود عارضا للملك  
انه محمول عليه خارج عن مرتبة ليس بذاته و هو محمول على الوجودية الاكسما الملكة عبارة عن انسابها  
الى الوجود الحقيقي الواسع وهو موجود بنفسه غير قائم بحسب الوجودية فالوجود حقيقي و الموجود مفهوم كصادق  
على ذلك الوجود و على انسابها الملكة و معيار ذلك زنة الاثار على شئ و شئها كالمذموم الى اذ او المتناهي  
حاشا لهم ذلك وقد اطلقنا في كتبنا و تحفنا مذموم و وحدة حقيقة الوجود بالا مزيد عليه على اناسف الكلام  
الى كيفية انصاف المهيبة بذلك الانساب الذي هو مناط موجودية الملكات فان ثبوت هذه الانساب  
للمهيبة نسبة منها و من الوجود الوجود منسوخ على ثبوتها فبذلك الانساب و الانصاف فيحتاج الى  
انساب حقة على ثبوت الوجود فيعود للمثبات و بالوجودية المهيبة انسابها انسابها  
ذلك الانساب فيحتاج المهيبة في انصافها و ثبوتها الى الوجودية الاخرى فيثبت اعداد الموجودية سواء  
غيرها بالوجود او الانساب الاخرى سواء كان الوجود صفة انسابها او امر او اشياء  
مصدرا على ان الفرق ضرورية عند كل عاقل ان الله ربه و عدم وجودها و تخصيصها من العرفاء بهذا التخصيم  
من قبل الاستسنان بالورم هذا بيت واعلم ان لنا في تصحيح المرام و تحقيق هذا المقام الذي  
ترزمت و تحيرت في اذ انما الامام الامام و غيرها اخرى غير ما ذهب اليه هؤلاء الاقوام ذكره  
في المندوات من كتب الكرام **الاول** ان العارض على غير عارض المهيبة عارض الوجود من الاول  
عروض القدر المنبسط و عروض الشخص المنسوخ و مثل ان الشايع و عرض السواد للعرض و عروض القوية للسماء و حاشية  
الاول ان الموضع يصير بالعارض موجودا لا قبله فان حصة الجبر كالمثل في نفس المقدمه كالمثل موجوده  
بالعرض لا قبله و كذا حصة النوع يصير موجوده بالعرض به و حاشية الثاني ان عرض السواد العارض ربه  
مثلا يصير موجودا و لا يصير ربه موجودا بل يصير سوادا غير وكذا الحكم في الانساب الاعيان  
فالقوية و المعنى و غير ما يصير موجوده بغير سبب الوجود سبب وجوده معروضاتها اذا تقرر في انفسه  
عروض الوجود للمهيبة من قبل الفاعل الذي معروضه نفس المهيبة حاشية المهيبة التي بهذا الوجود يصير  
موجوده لا قبله و يصير ذات حقة الوجود لا يثبت الوجود كحقيقة غير الشخص كما هو ثابت  
المحقق كالغار و القدامى كالحا فان الموجودية المصدرية نفس الشخص و الوجود بعرضها الموجودية  
غير الشخص بغير ما بالمشخصه و الفرق بينهما بما جرد الوجود و الماهوم و لست اقول انها مترادفة لفظا متفق  
مفهوم بل اقول ان الوجود الذات الهويه و صادقا لغيره و كذا الوجود غير محض اي حقيقة ما هو كونه  
بالذات بغير حقيقتها فهو الوجود و اركان مفهوم الوجود الوجود اذ ليس بعروض الوجود للمهيبة  
و انصاف المهيبة بالوجود ليس بعروض صفة الوجود و لا انصاف الوجود من ذاته بصفة حتى ينفق  
موضوع ذلك الوجود **الوجوه الثالث** ان انصاف المهيبة بالوجود انصاف بثبوتها لا بثبوت

ترادف في فقه  
الاصح

ثبوتها و ثبوت الوجود لها عبارة عن ثبوت نفسها لا بثبوت شئ غيرها لها و المقدمه القابله المشهورة هي ان  
ثبوت شئ متفجع على ثبوت ذلك لان ثبوت شئ في نفسه متفجع على ثبوت ذلك لان ثبوت شئ  
فرفسه متفجع على ثبوت ذلك الشئ نفسه ففاد قولنا ربه موجود هو وجود زيد لا وجود شئ اخر لزيد  
و ما قيل ان كل قضية لابد لها من ثبوت امر ذات الموضوع و مفهوم الخيال و ثبوت الموضوع ذلك الموضوع  
اجزاء العضية و اعتبارات الاطراف تحت مفهوم لا تحت مفاد اكي و مصدر او القوية فانه اذا  
ثبت لزيد في نفسه حقيقتا مفهوم القضية انه حكم امر لزيد فاعتبار حاشية الوجود في الظاهر الربط  
وليس كلامنا في ان الكلام فيما يدر في مصدر او في الحكم من غير انصاف الا انصاف المهيبة في الوجود  
فقط كقولنا زيد ربه و زيد حيوان بل ان الظاهر فيهما شئ واحد بالذات هويه و وجودا فقط و هو  
القبيل زيد موجود فان مصدره هويه الموضوع و وجوده لا غير الخيال اذا كان نفس الوجود فلا حاشية  
ارتباطه بالموضوع الى رابطه اخرى لان جهة اللاتحاد و الربط هو الوجود ليس الا فاذا جعل الوجود  
على موضوع فحاشية الى وجوده يقع به الربط بينهما و اما اذا حصل الوجود فلا حاشية الى وجود آخر يصير الربط  
**قال الشيخ** في بعض كونه الوجود الذي للوجود و حاشية لاجل السبب و الحاشية لكونه بعض لان الوجود  
لا يكتفي به السبب و حاشية و معناه انه لا يدر في مصدره غير الوجود و حاشية وجود الموضوع و مفهوم  
الخيال و وجوده الموضوع الذي هو منسأ الربط و اما اذا جعل الوجود محمولا فيكون في الموضوع و نفس الخيال  
الذي هو وجوده لا وجوده حاشية و قال ايضا في العلقا و حاشية الوجود في انفسها وجودها حاشية  
سوى ان العرض الذي هو الوجود لما كان مخالفا لها حاشية الى الوجود حتى يصير موجودا و حاشية الوجود  
عن الوجود حتى يكون موجودا لم يصح ان يقال وجوده في موضوعه نفس وجوده و حاشية الوجود و حاشية  
للسبب وجوده بل معنى ان وجوده وجودا كالموضوع نفس وجوده و حاشية الوجود و حاشية الوجود  
موضوعه و وجوده كالموضوع كالموضوع نفس وجوده و حاشية الوجود و حاشية الوجود  
حاشية الوجود و حاشية الوجود كالموضوع كالموضوع نفس وجوده و حاشية الوجود و حاشية الوجود  
او غيره لكونه ناقصا معقولا متفقا اليه ذاته مجموعا لباقيها فافاضا بذاته من الوجود التي متعلقة و نسبت اليه  
نسبة الصور الى المصير و نسبت الى المهيبة نسبة الصور الى استضيها ان الصور بذاته معنى و حاشية  
به يصير مضمينا لذلك الوجود في مرتبة و لكن هويه موجود بذاته و يصير للمهيبة به موجوده فقولنا ان الوجود  
موجود معناه ان وجود الوجودات مصدره او مفهوم الانسابية من الخيال و مطالب و صدق و حاشية  
مفهوم الانسان ثابت له الوجود و ثبوت له متفجع عليه لوجه لان الوجود هو الاصل في ربح  
و المهيبة تابعة لاتباع الظاهر للشخص اذا كان المنسورا اليه هو حقيقة الوجود اي صرا و اما اذا كان المنسورا  
اليه هو مفهوم الوجود العام و مفهوم الوجود المطلق فهو كبر العوارض و المفومات التي هي تصدق  
على الاشياء و صدقها و يكون ثبوتها للموضوعات متفجعا على وجودها و ثبوتها عن العوارض كالموضوعات

يوجد به عينية كل شيء ويظهر بالعدم عطفه هو هذا المفهوم الكلي العام الذي هو كبر المفهومات الذمينة  
خارجة عن حقيقة كل شيء بل ذلك عبارة عن حقيقة كل موجود بما هو موجود وهو تسمية التي بها يكون حاصلها الاعيان  
وهي في كل موجود ام خاص موجود بذاته لا بعد خصم الوجود المطلوبه وسغير بذاته لا بعد خصم  
مفهوم التغير **فصل** لو اردت زيادة توضيح فاعلم ان جمهور المتأخرين ذهبوا وقد طلب  
القدما من كل جهة الا شذوذ من اتباع البرهان الاشعري الى ان الوجود مفهوم واحد مشترك المعنى  
في الموجودات زائدة التصور على المهيئات فلما كان تحصيل كيفية هذه الزيادة نوعا غير متي  
فتمت لهم بل اكثر المتأخرين الى ان ليس للوجود حقيقة في كل الوجود في الخارج هي المهيئات غير  
و اما الوجود فهو امر اعتباري وهو من المعقولات الثانية والمفهومات الذمينة والاصول التي  
التي راجع والاكتفاء بالخصوص حصول احتم و بغيره في الوجودات والاصول التي هي تسمية  
لكان ثبوته لها متوقف على ثبوتها سابقا على ثبوت الوجود لها سابقا على القاعدة المقررة المشهورة فنظر  
الكل في ثبوت ذلك الثبوت ويتبين في جملة الوجودات التسمية منهم مفهوم الوجود لا يتوقف في الخارج ولا في  
ذاته بل انما تغذوه وتكره كبر المعاني التسمية الا شذوذ في تسمية التسمية من الاشياء  
فيصير حقيقة حقيقة باضافة الى الاشياء كقوة زيد والوه عم و ابوة مكر لا كمال باضخ و كذا  
عاج في وجودات الاشياء به هذه الحصر عند مولد القوم فهذه الحصر مع ذلك المفهوم العام الداخلة  
فيها خارجة عن ذوات الاشياء الواقعة الاعيان زائدة ذمنا وخارجا و اما الذي  
يدان الله اياه وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله وظهر انه بعينه يذم البقية الاول المهابرين  
الذير يابروا حذر الطبيعة الى دار العذر والاضرار ليدرك الحقيقة والحق والذير استعوم باحسان صراحتهم  
هو ان للوجود مفهوم واحد مشترك في الموجودات والوجودات حقيقة لا ان اختلاف حقايق الوجودات ليس بمتان  
بمجرد عارض الاضافة لتكون متمثلة الافراد متفقه الحقيقة الا ان اختلاف حقايق الوجودات ليس بمتان  
داخلة منها كالقصور او بضم ما حوزة معها كالمصنفات بل اختلافها كماله وهو  
نفس طبيعة الوجود ونسج حقيقة البسطة المتفقه الاصل ونسج في الموجودات فان الشاؤم بالشاؤم الضعيف  
والاختلاف بالكل والافتقار تفاوت واختلاف في نفس مائة الاشارة والافتقار وهذا الطبيعة التواضع  
في الاوزار المختلفة بالاشد والاضعف والاحمر والافقر وطبيعة العدد المشترك من الاعداد المتفاوتة بالارادة  
والافتقار والتفاوت في مائة الافتقار واعلم ان اشارة الحقيقة الوجودية من الوجودات ليس كاشرة الك  
المفهوم الكلي من الافراد لان حقيقة الوجود كما قررناه في كتبنا ليس بامر كمال ولانها صورة في الذمينة  
مع افرادها بل اشارة الى صفة اخرى من الاشياء لا يعرف الا الكمالون فظهر ما ذكرنا ان مفهوم الوجود  
العام امر ذم من الوجودات سبب الوجودات المتفقه لها ولذلك المفهوم حصر متفقه بكنة الوجودات  
ان صفة ذلك الحصر متمثلة المعنى وهي مع ذلك المفهوم اشارة الى الاصل فيها زائدة على المهيئات وعما  
الوجودات

ان كان هذا  
المفهوم  
الذي هو  
الاشياء  
التي هي  
الاشياء  
التي هي  
الاشياء  
التي هي

الوجودات الخاصة ايضا واما الوجودات التي هي في معنى لفظة الحق او بالاشارة والضعف وكذا المهيئات فانها  
منها لفظ المعاني كلها معلومة للاسخر والوجودات هي في معنى لفظة الحق او بالاشارة والضعف وكذا المهيئات فانها  
باضافة الى المهيئات والوجودات التي هي في معنى لفظة الحق او بالاشارة والضعف وكذا المهيئات فانها  
لنوعها لانها افراد متمثلة مقدرة مجرد اضافة ذلك المفهوم الى الاشياء وهما اي ذلك المفهوم  
زائد ان خارجا عن الوجودات التي هي في معنى لفظة الحق او بالاشارة والضعف وكذا المهيئات فانها  
الوجودات خارجة عن سائر المهيئات بمعنى انه غير داخل في حدودها ولا معتبر في مفهومها لان مفهومات  
جميع المهيئات امور كنهية يحتمل مفهومها الصدق على كبر الوجود حقيقة متفقه بنفسها لا يعرفها العموم  
والحقيقة منها عليه فمع هذا التفرغ زيادة البضاح كيفية ارتباط المهيئات بالوجودات التي هي في معنى لفظة الحق او بالاشارة والضعف وكذا المهيئات فانها  
بمعناها غير متي ومعروفية بل الموجود الثابت في العبر هو بالتحقق الوجود التي هي في معنى لفظة الحق او بالاشارة والضعف وكذا المهيئات فانها  
مفهوم كل صفة عليه متحدة معه موجودة به لا مفسرهما الا بمجرد الاعتبار

في الغرض من معنى قوة الوجود التي هي في معنى لفظة الحق او بالاشارة والضعف وكذا المهيئات فانها  
يصعب اثبات وجود الحقايق الجوهرية في الاشياء لانها لا يمكن ان يكون لها وجود مستقل  
في ذاتها بل هي تابعة للوجودات التي هي في معنى لفظة الحق او بالاشارة والضعف وكذا المهيئات فانها  
التي تجسدنا للقيام التي لا يجوز في سببها اختلاف دون الاخر واما في معنى لفظة الحق او بالاشارة والضعف وكذا المهيئات فانها  
سببها الصمد ذمنا عنها كالمفهوم الواحد ان وجودها وكذا الوجودات التي هي في معنى لفظة الحق او بالاشارة والضعف وكذا المهيئات فانها  
ليس ان كل شيء يمتنع في عالمه فيسبب عن ذلك الوجودات التي هي في معنى لفظة الحق او بالاشارة والضعف وكذا المهيئات فانها  
وجود صورها فانها متمثلة في العالم ومنه من حصول تلك المهيئات في العالم الطبيعي للاداء الكمال في الكمال  
منها لا يمكن ان يكون لها وجود مستقل في ذاتها بل هي تابعة للوجودات التي هي في معنى لفظة الحق او بالاشارة والضعف وكذا المهيئات فانها  
ادان به في العالم الطبيعي للاداء الكمال في الكمال منها لا يمكن ان يكون لها وجود مستقل في ذاتها بل هي تابعة للوجودات التي هي في معنى لفظة الحق او بالاشارة والضعف وكذا المهيئات فانها  
لا يقام الكمال من قيام الكمال في العالم الطبيعي للاداء الكمال في الكمال منها لا يمكن ان يكون لها وجود مستقل في ذاتها بل هي تابعة للوجودات التي هي في معنى لفظة الحق او بالاشارة والضعف وكذا المهيئات فانها  
القادر على كل شيء في العالم الطبيعي للاداء الكمال في الكمال منها لا يمكن ان يكون لها وجود مستقل في ذاتها بل هي تابعة للوجودات التي هي في معنى لفظة الحق او بالاشارة والضعف وكذا المهيئات فانها  
وكان من الامور الاخرى من الحقايق والاشياء وان شجرة وكوهة والقصور كلها قائمة بالجوهرانية الالهية والاشياء في العالم الطبيعي للاداء الكمال في الكمال

٢٥

٨٦١

نسخ





وما يلزمها من صرف وجه النسب إليهم والاستطالة على الخلق والتفوق على الأقران والاقبال إلى الدنيا بحيلة  
القلب والاختلاف إلى الأرض والنسب من البلاد إلى غير ذلك من نتائج الهوى والعدو لغير طوبى الهدى الخبيثة  
البيضاء إذ مع هذه السوابب والأعراض المذكورة التي تبتلى بها الناس الأفاضل وترتبط به القصة لطلب  
الحق والآخرة والعزائم المذكورة الحقة والآفات التي تلوها وأصغر غاية الأناقة والقوادح والمواد الهدية  
ما يولون الله لا يفسد وجه المحنير قال تعالى ان الذين هم على القرآن لراد إلى معاد و  
قال عز وجل من يشر أقرب من ذراعا من كان يمد له الله الغضب والحق  
في نقل ما ذهب إليه بعض المعتزلة على قاعدة التبريد  
البحر قال الفاعل في فتيحة قوله تعالى الرحمن على العرش استوى المقصود من الكلام والمثال تصويره  
الله وكبريائه وتقريره انه تعالى خاطب عباده في تعريف ذاته وصفاته بما اعتادوه من ملوكهم وعظماؤهم  
فمن اجل ذلك جعل الكعبة بيتا للبطون الناس به كما يطوفون ببيت ملكهم وامر الناس ان يأتوا به كما يأتون ببيت  
ملوكهم وذكر الحجر الأسود انه غير ابد من فضله ثم جعل مصفا للتقبل كما يقبل الناس ايدي ملوكهم وكذا ما ذكر  
في محاسن العباد يوم القيمة حضور الملائكة والسنن والشهداء ووضع الموازين والكتف في البقيع التي  
لنفسه عز وجل فقال الرحمن على العرش استوى ثم وصفه سبحانه على الماء ثم قال ان يرى الملائكة خافين من جلال العرش عز وجل  
وقال وكما عز ربك يومئذ عظيم ثم اثبت النفس في سياتي فقال وسع كرسيه السموات والأرض والأبواب  
اذ اعلنت في المقول ان كل ما جاء من الألفاظ الموهمة للنسب من العز والكرام فقد ورد منها في الهوى منها الكعبة  
والطواف والتقبل الحج وما توقعنا منها على المقصود تعريف عظمة الله وكسبه بانه مع القطع بانه منزه عن  
يكون في الكعبة كذا الكلام في العز والكرام انتهى كلامه وقد استحسنه كثير من العلماء المفسرين ولما جاءه بالتعظيم  
عظيم الفضل المتأخرين كما في شرح الرازي والبيضاوي **وطلبته** ان ما ذكره في قوله استحسنه هو  
المعدودون من الفضل والحال غير من عند الله وعند الرسول صلى الله عليه واله لان جملة الألفاظ الواردة  
في القرآن الحديث من غير ضرورة داعية على مجرد الخيال والتمثيل لا حقيقة بطبيعة وقوع باللفظ والتمثيل  
وفتح ابواب السبيل في ما ورد في الامور الآخرة وفي ذلك من عظمة كمال الخبير على ان يتصور ان يتصور ان يتصور ان يتصور  
التجسيمات والتشبيات من باب الاعتقاد بحسب الاحوال يوم المعاد من العز والصراف والحق والحق  
والحجة والنار وسائر المواضع المذكورة في الآخرة من هذه الامور المذكورة على مجرد تجسيمها بغير  
جائز عن رايه ان يحل بمبداه وعرضه وكرسيه ما ذكره في محاسن العباد يوم القيمة حضور الملائكة والسنن  
والشهداء ووضع الموازين على مجرد التوقيف والتعريف والانداز والارجاء فليس من ذلك الصراط والعرض والجنة  
والنار والحيم والزقوم والتسليم وطع منسود وظل محدود وفائنة مما يتخيلون وتطمطم جاستين وحور عير وكذا  
السلاسل والاعمال والنجوى واستحارة من طبعها كانه رؤس الشياطين إلى غير ذلك مما ورد في باب  
المعاد بل الحق المعبد ابقاء صور الالفاظ على طواهرها ومبانيها من غير تصريف عن اصيل معانيها اذ ذكر الظاهر

في ص

ذكره ما ورد في  
من وجهه  
سبح  
مع

عقل

وارتكاب التواضع الخرج المفهوم الاول منها لودي الى مفاسد عظيمة اذ كان الحق على الظواهر بما يحسب  
النظر الاول للصواب الصحيح دينية وحقا يدق يقينية منبغ للنظر ان يقتصر على صورة اللفظ ولا يستطاع  
به على الله تعالى والرايين في العلم ثم صد بسبب رباح الرحمة عند الله وسع في نفحات محمودة وكبر رجاء ان  
الله بالفتح او امر عنده امثالا لامر صاع الله عليه واله ان الله واما من ذهب الى ان الفاعل هو الله تعالى ان الذوق  
السليم العظمة الصحيحة كما انه شاهد بان ثبوتها في القرآن ليس لها لها مقصورا ما يدرك كنهها كل احد من  
الاعراض البدوية والقرى والعامير وان كان لكل احد منهم في قسور منها نصيبا كذلك شاهد الفضايل  
ليس المراد مجرد تصور وتخييل ونسب بل كل من كان له نصيب من الافكار الكلامية وتميز في النظر  
الحيثية باله الفكر النظري وميزان المنطق التعديل غير مرجحة الى سلوك مسالك الله بتصفية الباطن و  
تمذيب الخلق القلب وتنقية السر كما سفت بشيخنا اوار القرآن واسرار آيات الفرقان والامثال  
سبحانه في باب المتشابه الكتاب والعلوم في الاية الالهية والخمس والعلم والمقال في الغامض من علم الدين  
ولما دعا رسول الله في حق احب خلق الله اليه اللهم فقه في الدين وعلم التأويل ولو كان علم التأويل امر احسا  
بمجرد الدكا العظري او اى صدى يطرق النظر العقلي كما هو المعنى في النظر الاستدلالي لا ينظر في الاحكام كما كان امر  
عظيما وخطابيا ما استعاده رسول الله للاصنفة ولما قرئ تعالى على يوسف الصديق عن تعليمه ابنه يوسف  
ولذلك كلفنا يوسف في الارض وللعلم في احوال الاحاديث **واما ما ذكره** القفال في قوله تعالى ان الله اعلم  
كأنه عز وجل في باب زيادة البيت في تفسير الجليلي الا انه كما توهمه هو في تفسيره ان يعلم الله وصفاته في  
كل عالم من العوالم الظاهرة والباطنية في كل بيت من بيوتها فكلما كان العلم في البقاع و  
الاصناف من العوالم والاصناف من البقاع احصتها باقاة الروح لكونه اول موارد فيض الروح واهبط افواره واول ما وضع  
لان يكون فيه المنفعة الناطقة ومنه يبرر الحيوة الى سائر مواضع الاعضاء وسائر سائر القوى وهذه الاصناف العظيمة  
المرحمة وغيره وضع وانما وضعه وحضنته هو الله وهو الله الله في معرفة الله ومعرفة الشيء من حيث انهم  
ليست تافهة فيكون القلب المعنوي بيت الله بالحقيقة لا بالمجاز كذلك الكعبة بيت الله لكونه في عبادة الله وهو  
بقاع الارض واول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى آيات بيئات مقام ابراهيم كالفناء المسفور بالايمان الذي  
بئس الصدورح للاسلام وذلك البيت محل العبادة محل العبادة بما يلحق محل عبادة وعبودية في حضور المعنوي  
سوده فيكون بيتا بالحقيقة لا بالمجاز والتخييل ويكون بيتا معقولا لا بكمسادة العقل لا بكمسورة سائر كراهي  
به الحوز وما هو محسوس المركب للسنن والاحجار والخشب من حيث هو كذلك لبيت الله بالحقيقة لانه معقد عن كونه  
ذامكان وليس المحسوس محسوس معتدا مشعرا للعبادة بل هو في هذه الخبيثة موضع من مواضع الارض ويكون  
والدنيا بما فيها لا قدر ولا شرف لها عن الله ولا يدان يعلم ان محسوسه الوضوح ليس بدانة محسوسه كونه فان زيد  
كونه محسوسا من جميع وجوهه وحيثيات بل لها من حيثيات والجمادات لا اعتصم كون الشيء محسوسا او وضعه كما كان  
المطلوب والسببية والجمهورية والمعلولية والمعلومية وغير ذلك من الصفات والاعتبارات المتعلقة بالوجود في ذاتها

بالمزاج



ولو كان الجهد اذ لا يتجاوز اقلها لشعره وتفسيره وسياسته وتعبيره فمنه الوجه فتفاوت العقول فمنهم  
 التاويل بعد انما من غير ظاهرها التفسير الذي ذكره المفردون **الفصل الرابع**  
 في الاشارة الى اهل الاختصاص في التاويل من غير تشبيه  
 ولا تعطيلا ولا خروجهم من الاشارات عن ما يدل عليه من المعانيات الالفاظ والعبارة  
 وما يحال ان يعلم ان الذي قد حصل او يحصل للعلماء الراغبين والعرفاء الكاملين من اسرار القرآن وعجايب  
 انواره ليس مما يتصور ظاهرها التفسير بل هو اكمال وتعميم له ودخوله في بابها من ظهور عنوانه الى  
 باطنه وسره وهذا هو المراد من المعاني والحقائق القرآنية لا ما يفسر الظاهر كما رتبته ان يكون مسلك  
 الافراط والغلو في التاويل وهو من طوائف من التفسير في التقوية والتعريف والبيان والبيان في الغلو ان يعنى  
 الواقف قد تدارك دون المخرج المنجرف كما واصل الاستواء في العز عن مجرد تصور العظم والكثرة  
 وتاويل المراسل الى مجرد العلم والقدرة وتاويل المعية والالتيان والقرحة والرحمة والفضل والمجد والذبح  
 والعين والجنب وغير ذلك الى مجرد التجنيد الى سماعه بحسب لان ما ذكره كلهما مجازات لا يصار اليها  
 من غير ضرورة داعية اليه بل لا صانعة للمجازات والظنون والجرائد فكيف يمكن اليها وتعمد عليها  
 ولقائل ان يقول للعرب في سماع الكلام ومجازا وتسميها استعاريا وان الالفاظ التشبيهية كوجه  
 واليد والالتيان وظلم الغمام والمخى والذباب والضج والخيال والفضة فلما صححنا ما تعبر لغتهم  
 استعمالا مجازا كالتاويل الفرق معلوم عند الواقف بأسلوب الكلام من استعماله في الالفاظ  
 مجازا واستعارته من استعمالها حقيقة وجدا ويدل في ذوى العقول المنضوية على استعمالها غير مجازية  
 ولا استعارية ان الموضع الترتيب دونها تجازيل العرب يتعمل هذه المعاني بالاستعارة والمجاز على غير  
 معانيها الظاهرة الاصلية موضحا على غير وجهها ان يتعمل على غير وجهها ولا يقع فيها تيسر واما قوله  
 غلام في ظلم الغمام وقول سائل بطون الا ان ياتهم الملكية او ياتركيب او يات بعض آيات ركب على  
 الفية المذكورة وما جرى مجراها في التسمية التي هي البنية الى ان العبارة مسخرة او مجازية فان كان اراد ذلك الصغار  
 فقد صرح بوقوع الغلط والاعتقاد المعنى في الايمان بظواهرها بقرينة ما هو مشتمل على الصدق والبرهان وما وطلت  
 في حجب البنية التي هو الخزان في موضع الاستعارة او التجوز التوسع في الكلام والجرى على عادة العرب في  
 ولا يشك انسان من فضي العرب ولا يتيسر على ذي معرفة بلغتهم وواقف على اسلوب كلامهم كما يتيسر عليه  
 في تلك الاسئلة منها غير مستحارة ولا مجازية ولا مراد منها شئ على لفظ الظاهر وكذا مشرق قوله في تفسيره  
 فلا يادى له وقول سائر التاويل من تعليم الجاهل من سلك الصابرين وقول سائر التاويل من لؤي الصدوق قوله  
 وقول سائر التاويل من تعليم الجاهل من سلك الصابرين وقول سائر التاويل من لؤي الصدوق قوله  
 ان كلاهما على الحقيقة ويكمل علمه الى السرقة والتعطي عليها ولا يتاويلها الا بتفصيل من الشارح او  
 من شئ من الية التي شفه تامة او اردت في لا يكثر زدة وتكذيبه سياتي اذا كان مؤزنا يميزان الشريعة من  
 الكتاب السنة كما تقرر عند العرفاء في نفي الخواطر ورواها والتسليم في الشكوك كما لعبت بقوام تراهم  
 او ترى آثارهم واطوارهم من هذه القرون او من القرون الخالية وشرا للمجور والقرون ما طوى في  
 سباط الجاهلة والمكاشفة واندر سر في عمارة القلوب بالمعارف الالهية وخصم باب الذوق والمشاورة  
 والسند طريق السلوك الى الملكوت لا يحد باقدام العبودية والمعرفة ووقوع الاقصد من العلوم الحقيقية  
 على

الواقف بقوله

المنصف

ذكر ما يروى في  
 ان قوله  
 سماع

على

على كتابات خالية واقوال واهية واي شطمة تمضه وعمر جادة الحقيقة من له فانه ذلك وجب اليك  
 والحاصل من روح اسد الامم من فكره الاستحسان والخطبة ومقته والاحتجاب عن ملكوته وقربه والحوار عن الوصول اليه  
 والاحتراق بنيران القطيعة العبدية عن الصم والعمى استماع آيات الله ومشاورة انواره التي كاشفتها  
 وليت بها الجردون عن الوسوس والاعراض الفانية المتصورة في النفوس اسد في يوم ايامهم وهم المسطرون  
 لامرهم ونزول رحمة على سرهم وورود سكينته على صدورهم وضيان لونه على قلوبهم فهم والحقيقة عباد الرحمن  
 الواقفون على اسرار القرآن وآيات الفرقان المكتوبة بقلم المقدس على صفيق قلوبهم المقربين. وكان العبد  
دون غيرهم سوا كان في الظاهر المشبهين او من المدققين المناظرين فكلاهما مفضل عن فهم كمال اسد وقراءة  
 كتابه بنور البصيرة واليقين بان الظاهر القشري اقرب الى النجاة من الباطن الجبري والباطن اذ ان الحكماء  
 حفظت بتراما استرنا ان غفاهم في العلم القرآنية والعلوم الالهية **الفصل الخامس**  
 في زيادة تاكيد ما قرئنا له ونتوبير ما استرنا اليه قد ظهر وتبين كماله  
 عليك ان لا يصح النظر في المعنى القرآنية والمناجاة الكتابية مقامات اربعة الاول للمفسر ورفع  
 الظواهر المسقفة والباطنية او المعقولة حيث استمر اسم الى تعبير الكما ورد من الظواهر فخطبات الشريعة الواردة  
 في الكتاب والسنة جمعها الى غير معانيها الحقيقية كالحس والميزان والخبز النار ومناظر است اهل الجنة والبلد  
 النار من قول هولاء القيصوا علينا من الماء او حمار زقيم اسد وقول هولاء ان اسد حمرهما على الكافرون وزعموا ان  
 ذلك لسان الخلق المشافي للمقربين الغالين في حسم باب العقل والتاويل كالتاويل اتباع من سئل  
 حتى سفونا وير قول سائر التاويل فيكون وزعموا ان ذلك خطأ كجوف وصوت مسعودي يفتقروا بها التسماع  
 الظاهر لوجود اسد في كل طوط بعد كل طوط حتى نقل عن بعض اصحابه انه كان يقول حسم باب التاويل الا في  
 الفاظ قول سائر التاويل اسود بيم اسد في الاصل وقول سائر التاويل من صبيح من اصحابه  
 وقول سائر التاويل لاجد بفسر الرحمن من جانب اليمين ممن من الناس من اخذت الاخذت عن ابن عباس  
 في المنع من التاويل برعاية اصلاح الخلق وحسم باب الوقوع في الخوض والخروج عن الضبط فانه اذا انفتح باب  
 التاويل وقع الخلق في الخرق والعمل بالراي فخرج الامر عن الضبط وتبني وزالت عن صلاح الاعتقاد  
 وقال ابو جعفر الغزالي لا بأس بهذه الزعم واليه سيرة السلف باهم كانوا يقولون اقربوا الى حقايق  
 حتى قال مالك لما سئل عن الاستوار على العز الا استوار معلوم والكيفية مجوزة والايمان به واجب والسؤال  
 عنه بدعة واما المقام الثالث فهو لفظه وهو ان الاقتصار في باب التاويل ففتوا  
 به البان في احوال المبدأ وصدور احوال المعاد فالوا اكثر ما يتفق بصفات اسد تارة من جهة العلو  
 والعظمة والالتيان والذباب والنجس والظلمة وغيرها وتركوا ما يتعلق بالآخرة على طواهرها وسنوا من التاويل  
 فيها وهم الاشعة اصحاب الحسن الاستوار زاد المعركة عليهم حتى اولوا من صفات اسد ما لم ياوله الاشعة  
 فانوا اسلم الى مطوق العلم بالمشروعات والبصر الى مطوق العلم الى بالمصبرات وكذا اولوا حكمية المعراج و  
 زعموا انه لم يكن يجسد والاول بعضهم عند الصراط وحجبه من احوال الآخرة ولكن اقروا بحجبه الاجساد  
 والجنة والجنة المحسوسة واستشاهما على المالكولات والمشروبات والمنكوحات والملاذ الحسية وبانها

المحسوسة واستعمالها على جسم محسوس بحرق الجلود ونزيب السخوم وعما عفا ريب تنزع وحيات تنسج وترتفع  
في الحد الذي يربطه المفسر من الطبيعي والطبا، فانوا كذا ورد في الآخرة وردوا الى الام عقيدة وحاشية  
ولغات عقيدة وحاشية وانكروا احاديذ وقالوا ببقاء النفوس مفارقة عن الاجساد اما عقيدة بعد اب الهم  
واما منقوشة برأحة ونعيم لا يدرك بالحس وهو لا، هم السرور غير هذا لاقتصاد الذي هو من برودة جمود الخشونة  
وجرارة جراحة الخلة واما الاقتصاد الذي لا يقوته الغلة ولا يدركه المقص فهو امر دقيق ومنه ان لا يطبع  
عليه الا الرأى من العلم والحكمة في المعرفة الذين يدركون حقا والاشياء، منور قدس وروح الامير لا يسمع  
الحدس ولا بالفكر البحت اولا وكان اقتصاد الفلكات وطرف التضاد هو عبارة عن خروج الاضداد  
لا الاتزان منها او التوسط بينهما كما قصدوا في الفاتر الواقع من طرفي الحرارة الشديدة والبرودة الشديدة  
الجامع لطرفيهما المنزج من هلكة التضاد الراغب في العلم ليس كما قصدوا الاشارة لانه يخرج من الشرية البعض  
والنسبية البعض كما هو في بعض الكتاب وكيف بعض فان اقتصاده هو ان ارفع من القسمة وبعده  
حسب الطرف حيث انكشف لهم نور ما بقية المكاشفة والاعتقاد من مشكوة النبوة ومفعل الولاية اميرار  
الآيات وتحقق الصفات على ما هي غير تشبيه وتقطيع وتحسين وتناول ونور باطنهم بنور قدس  
في قلوبهم وشرح برصدورهم فيهم في نورا من الالفاظ القرآنية والحكمات النبوية بمجد الافكار الجنية و  
الانظار الفكرية ولا من جهة السماع المجرود والتقليد المحض والاسطرخ التي لفت بينهم والتناقض في معتقداتهم و  
الشأن هو مستقفاهم ومروياتهم وسمي لهم كالمسير الفوق حيث وقع التناقض بين آراء كل فئة منهم في  
تخيلافنا وصدورهم الروايات كما وقع التناقض والتدافع من طائفة وطائفة اخرى مع ان الجميع متعلقون  
بالا واحد فقط هو كالحق منهم السابق والمركب ليقولوا اعتقده الاخرى كما هو عادة اهل النظر واصحاب الفكر  
في شتمال علومهم الفكرية وكلمتهم الجشعة عن العارضة والتناقضات فاصبحت من لغاتهم معركة  
الاهواء وميدان الجبابة والطفر اعين العقلاء كادخلت ابر لعنت اجرتها وهذا اختلاف طريفة اهل  
فلا خلاف فيها الا مع صاحبها لان لاخذ علومهم ومعارفهم من عند الله ولو كان عند غيره لوجدوا  
في اخذنا فكثيرا ومن لم يجعل الله ذرا فانه نور الفصل الثاني من في اظهر  
شي من لو اجمع علوم المكاشفة واعلان النموذج من محققين معان  
الالفاظ الشبهت الواقعة في الكتاب السنة واهداء  
لحفتة منه للطلابين الراغبين في فهم اسرارهم ودرر انوارهم  
واعلم ان الذي وعدنا ذكره من طرفي الغيا الراغبين والعرفاء الشاخير الذين لا يعلم غيرهم بعد  
الله ورسوله فتاهايات كتابه المبين الذي لا ياتي الا بالظن بلين ويؤلفه خلفه فيما انا اذكر لك من  
ان الله لا يراكم من وراء حجاب عاجز عن ذكر هيبته قاصير عن فهمه وحقيقته فانه بنا عظيم  
وانتم عنه معصون ولا تخافون ان يظن ان يظن فلا يظن هذا ايضا صدرى ولا يظن بل كذبوا  
بما لم يحيطوا به وما ياتهم تاويله كذلك في الذين من قسرتهم ومع الليالي التي فاعلم اولا  
ان

ذكره في قوله  
ان قوله  
سبح  
سبح

تعلق  
٢

ان مقتضى الدين والديانة كما هو عادة السلف قبل ظهور البدع والاهواء انباء الطواهي على حالها  
وان لا يسمع على ما يسمع من الاعيان التي تطلق بها القرآن والحديث والوقوف على صورتها  
ومبنيها الرجاء من عند الله ورسوله فان كان الانسان محققا عند كشف الحقائق والار  
واش رات الترتيل ورموزها وويل فافا كشف معجزات او اسارة وتحقق في ذلك المعنى  
فمنه ان يسطر ظاهره فخواه او ناقض باطنه بنهاه فمذه علامة الاصابة في الفهم وصحة المكاشفة فان  
كل ما يظن في التفسير فليس صحيحا كاستعمل وكذا اظهر لغيره باطنه فهو كمن لا يروى فيه فان اسبغ  
يا خلق شيئا في عالم الصورة الاولة نظرية عالم المصنوع وما يبع شيئا في عالم الاخرة الاولة نظرية  
وروح عالم الماوي والرجعي وكذا له نظرية كجارية وروح كجارية في عالم الاسماء وكذا في عالم المطلق  
والغيب المحض وهو الواحد الاحد بصدور ساير الاشياء وكل ما يوجد في الارض والسماء فما من شيء في عالم  
عز العوالم الا هو شان شيوته ووجهه وجوهه والعوالم متجازية متطابقة فالاذن مثال  
وشح للاعيا والاعيا حقيقة وروح للاذن وكذا الى الاعيا فالاعيا حتى منتهى الى حقيقة الحقائق وتبني  
الاسرار ونور الاوار ووجود الوجودات شمس ما في هذا العالم امثلة وقولها في عالم الارواح النفسانية  
كما انها امثلة لعالم الارواح العقلية المهمة وهي ايضا امثلة ومظاهر من عالم الاعيان الثابتة  
والاسماء الالهية واعتمه ببدن الانسان وتنا سببه اعضاءه الى الارواح والارواح الى القوى  
النفسانية وهي الى القوى العقلية وادراكها تبا وتصوراتها معلوم عند اولى البصائر ان هوية  
البدن بالروح وبكده هوية جميع قواه النفسانية والطبيعية فكذلك جميع من عالم الارواح من مثل  
واشباح لما في عالم الاعيان العقلية الثابتة التي الظم مظهر اسماء الله تعالى واسمه  
عينية كحقوقه مقاسه ثم كحقوقه في العالمين الاولة مثال مطابق والمنزج صحيح من الانسان والذكر  
لبيان المطابقة من العوالم والنشآت مثلا واحدا في الانسان ليكون دستور النبوة  
ومقاسا للملاحظة احوالها ولكن كشف اولها عن بيان حقيقة العرش والكرسي والاستواء عليه  
بمثال مطابق لها من عالم العاطم الا ان ليقاس به غيره من معان الالفاظ التشبيهية فنقول  
مثال العرش في عالم العاطم الا ان قلبه المستدير الشكل وفي باطنه روح الجوانب النفسانية و  
باطن باطنه قلبه المعنوي ونفسه الناطقة محل استواء الروح الاضائة الذي هو جوهر علوي نور مستقر  
عليه بخلافه من هذا العالم الصغير كالن مثال الكرسي في عالم العاطم الذي هو صدره وفي باطنه  
روحه الطبيعي الذي وسع سلوات القوى الطبيعية والضر مادة البدن وقابلية الجسد من طين  
باطنه نفسة الحولية التي في موضع قدم الناطقة العينية والديرية التي قوتها العلية والعملية او المدركة والمحركة  
كما ان الكرسي موضع القدمين قدم صدق محمد زكي وقدم الجار كما ورد ان جسمه لا يزال يقول بل  
منه حتى يضع الجبار قدمه فيها فيقول قطني قطني ثم العجب العجيب ان العرش مع عظمتة و

الرجعي



کتابخانه ملی ایران

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

و اما بعد  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

مجلس  
خوبی اصلاحی از اوصیای  
بسیار است

از امامان و اولاد  
آنست که در سال  
چهارم هجری

سوی  
کتابخانه ملی ایران  
www.nca.ir

کتابخانه ملی ایران  
www.nca.ir

نسخ  
۲

قال من لم يدرس علم  
من كتب في الحروف  
كناية فبلغ قادر اعلى  
حسب من علمه ان  
ح د ح ا ح  
ح ا ح ا ح ا ح ا ح ا ح

منقول ارجو ان  
مشهور كنت كما  
حيوان هزار و چهار صد  
عد دست هشتصد و شصت

سورة كل شي كال كاشي  
انه اقل الحق صورة ذاته  
وصور كل شي في كمال ذاته  
وهو كمال كل شي كذا  
قبل الصورة تمام حقيقشي

من كان يظن ان نفسه  
في الدنيا الاحمد  
الى السماء ثم ليقطع بالنظر  
بدهن كيد ما يعجز

من كان يظن ان نفسه  
في الدنيا الاحمد  
الى السماء ثم ليقطع بالنظر  
بدهن كيد ما يعجز  
من كان يظن ان نفسه  
في الدنيا الاحمد  
الى السماء ثم ليقطع بالنظر  
بدهن كيد ما يعجز

منه قدس سر في ترحبه لا يركب  
فبقت وتحقق ان الحق كما انه فرد في ذاته فله ذلك في  
جميع صفاته و اضافاته و هو له لان جميع صفاته الحقيقية يرجع الى صفته و حده  
موجب الوجود الذي هو عبارة عن الوجود المتأكد الصرف القايم بذاته و كذلك  
جميع اضافاته من القارية و العالمية و الزايقية و المبدئية و السببية و الصفات  
التي ترجع اليها و اصدده هي قوسيته نعم لا شئ على الوجه الذي لغزده الكمال  
ومن اعطى السكينة قدسنا في غيره هذا الكتاب بها ان فاطم على حقه هذا المطلب العظيم  
الذي نكتشف به كثير من المسائل الربوبية التي لها كيفية عقلة بما بجميع العقولات على قدرتها  
و نقول ان صور الاشياء على نحو صورته توام وجودها بالمادة و الوجود و غير ذلك  
و منها لا يمكن ان يكون معقولة ولا محسوسة ايضا الا بالعرض و صورته و قولم وجودها ليس للمادة  
ولو احقها لتجزئها و قد صح عند الحكماء ان كل صورة مجردة سواء كان تجزئها تجزئ مجرد  
او بالذات فوجودها بعينه هو وجودها معقولة و بعبارة اخرى نقول للعقول اما معقول  
بالقوة كالتما و الارض و الحيوان و النباتات في الخارج و اما معقول بالفعل وهو الذي وجوده  
بعينه هو كونه معقولا لان المعقولة زيادة على وجودها الخاص به و ذلك مثل الصور التي تجرد  
عن المادة فاذا تقدر هذا فنقول كل صورة معقولة بالفعل باي وجه حصلت لا بد وان يكون  
وجودها معقولة هو بعينه وجودها عاقله اذ لو كان معقولة غير عاقلها لم يكن وجودها  
وجودا معقولا بالفعل بل بالقوة و قد فرضت معقولة بالفعل و ذلك لان اصل المتنا  
يكون وجود الامع الاخر و المعقولة من باب المضاف فاذا كان نفس وجود الشيء وجودا  
تضافيها كان نفس وجوده هو المضاف الاخر اذ لا انفكاك بينهما في الثقل و ليس وجود الشيء  
و الا انسان ابا حيث يكون فانيته بشي و البرية بشي اخر فلو كان وجود الشيء انما بعينه وجوده  
كان شئ واحد ابا نفسه و ابنا له لا غيره و كذلك الصورة المعقولة لما كان وجودها بعينه  
بما معقولة و ان قطع النظر من جميع ما عداها فوجودها بعينه انها عاقله و ان لم يكن عاقل  
في العالم غيرها اذ لو فرض ان كونها معقولة لاجل ان الوجود شيئا عاقله فلا يقع شئ منها  
اضافة العاقلية كما يظن في ظاهر الامر لم اربح كون اذ قطع النظر عن ذلك العاقل لم يكن  
بحال المعقولة و اذ لم يكن معقولة بذاتها و انفكت عنها المعقولة و ما هي لحد ذاتها الا  
بجمل الاشياء التي ليس معقولة لذاتها في ماء و ارض او ماء او شجر او حجر او نبات او  
حيوان و محال ان يكون شئ من هذه الامور لان وجودها وجودا مادي غير معقول  
بالفعل و اما الوجود العقلي فهو محض انكشاف شئ من الاشياء و ظهوره و ظهور شئ  
بلا شئ فاذا كان الوجود ظاهرا في نفسه كان ظاهر النفس ايضا فاذ كانت المعقولة  
لما الصق للمادة فحاليست ظاهرة في نفسها و لا كانت عاقله لذاتها ايضا

من كان يظن ان نفسه  
في الدنيا الاحمد  
الى السماء ثم ليقطع بالنظر  
بدهن كيد ما يعجز  
من كان يظن ان نفسه  
في الدنيا الاحمد  
الى السماء ثم ليقطع بالنظر  
بدهن كيد ما يعجز

از شرح صدر البین علی بن ابی طالب  
ان الی ان والی علی بن ابی طالب  
اولی الامر من بعد علی بن ابی طالب  
والعقیبة علی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب

وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب

وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب

وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب  
وعلی بن ابی طالب

امام علی بن ابی طالب

امام علی بن ابی طالب

امام علی بن ابی طالب









فيها  
 ارجح وجبت  
 تلك الاولوية لبعض الذات الاولى اقتضانا اقتضانا  
 بل هو عبارة عن اقتضاء الذات الاولى اقتضانا اقتضانا  
 تام بحيث يوجب وقوع الاولوية الخارجية للفظ المتقابل في الكلام في الايمان اقتضانا اقتضانا  
 من الذات الاولى مع الاولوية الخارجية للفظ المتقابل في الكلام في عدمه وارجح اقتضانا اقتضانا  
 يقتضيه مع وجوده اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا  
 والشك في امتناع اجتماعها ان اردنا بالاولوية والاشياء في اجتماعها مقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا  
 ومعنى لانيه التساوي والارجح في اولوية الذات الاولى اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا  
 والاصل ان اردنا بالاولوية الذاتية للفظ المتقابل في الكلام في عدمه وارجح اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا  
 كما لا يوجب مقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا  
 او اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا  
 في الطرفين المتقابلين من حيث النسبية والاشياء في اجتماعها مقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا  
 يتحقق ذلك الطرف من حيث النسبية والاشياء في اجتماعها مقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا  
 التساوي الا ترى ان كثيرا من الكمالات النسبية والاشياء في اجتماعها مقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا  
 ترجح احد المتساويين على الاخر غير مقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا  
 المعلول وعنده فيكون حاله مع تمام العلة كما لا يمتنع ولا يكون ما في مقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا  
 الوجوب فكيف وقع الطرف الاخر مع كونها مقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا  
 الرجحان والعدم في وقت من اوقات وجودها مقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا  
 في ترجح احد المتساويين على الاخر غير مقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا  
 منها وان كان لم يوجبه مقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا  
 واعتبر على وجه الدوام مقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا اقتضانا  
 الاخر امکان وجوده

في وقت  
 وعدمه في وقت  
 بل لا يمتنع  
 بالوجود ولا  
 امکانه في  
 عدمه بعد  
 به وانما  
 التثبت به  
 الخارج عن  
 عن الموضوع  
 لغرض الموضوع  
 فرض ان لم  
 الذي فرض  
 ان وقوع  
 وعدم امکان  
 وينبغي المنع  
 ان يقتضي  
 ان لا يمتنع  
 موضع بعب  
 عدم كفاية  
 وجب شرح  
 سلسلة الموجودات  
 التباينة

في وقت  
 وعدمه في وقت  
 بل لا يمتنع  
 بالوجود ولا  
 امکانه في  
 عدمه بعد  
 به وانما  
 التثبت به  
 الخارج عن  
 عن الموضوع  
 لغرض الموضوع  
 فرض ان لم  
 الذي فرض  
 ان وقوع  
 وعدم امکان  
 وينبغي المنع  
 ان يقتضي  
 ان لا يمتنع  
 موضع بعب  
 عدم كفاية  
 وجب شرح  
 سلسلة الموجودات  
 التباينة

في وقت  
 وعدمه في وقت  
 بل لا يمتنع  
 بالوجود ولا  
 امکانه في  
 عدمه بعد  
 به وانما  
 التثبت به  
 الخارج عن  
 عن الموضوع  
 لغرض الموضوع  
 فرض ان لم  
 الذي فرض  
 ان وقوع  
 وعدم امکان  
 وينبغي المنع  
 ان يقتضي  
 ان لا يمتنع  
 موضع بعب  
 عدم كفاية  
 وجب شرح  
 سلسلة الموجودات  
 التباينة



وغيره من غير ان ...  
انما بالذات نظر الى العقل ...  
الذي له عينه ...  
والعلم بالذات العقل ...  
لان العقل ...  
اشارة الى العقل ...  
طريقه ...  
منه ...  
في نفسها ...  
مغاير النفس ...  
لا يمكنه ...  
وانه ...  
اصلا ...  
احسن ...  
ولهذا ...  
الذي ...  
نفسه ...  
صاحب ...  
المركبة ...  
لا ...  
لا ...  
لذاته

انما بالذات نظر الى العقل ...  
الذي له عينه ...

قال ...  
بعض الاعراض ...  
التي ادعىها ...  
موجود الى ...  
المعنى ...  
انتفاع ...  
جارية ...  
فما ...  
غير ...  
التفطن ...  
ووجود ...  
شيء ...  
غيره ...  
تمام ...  
ان ...  
وذلك ...  
الباقية ...  
المتناهي ...  
عمل ...  
فلا ...  
المتناهي ...

في ان ...  
انما بالذات نظر الى العقل ...  
الذي له عينه ...  
والعلم بالذات العقل ...  
لان العقل ...  
اشارة الى العقل ...  
طريقه ...  
منه ...  
في نفسها ...  
مغاير النفس ...  
لا يمكنه ...  
وانه ...  
اصلا ...  
احسن ...  
ولهذا ...  
الذي ...  
نفسه ...  
صاحب ...  
المركبة ...  
لا ...  
لا ...  
لذاته

في الحقيقة لا يوجد الوجود بالذات  
فقط في ذاته بل هو قائم بالذات  
والذات هي التي لا تتغير ولا تتبدل  
والوجود هو الذي يتغير ويتبدل  
فقط في ذاته بل هو قائم بالذات  
والذات هي التي لا تتغير ولا تتبدل  
والوجود هو الذي يتغير ويتبدل

ان قلنا لا شك في حقيقة الوجود بالذات  
لانه الوجود حقيقة لا يتغير ولا يتبدل  
فقط في ذاته بل هو قائم بالذات  
والذات هي التي لا تتغير ولا تتبدل  
والوجود هو الذي يتغير ويتبدل  
فقط في ذاته بل هو قائم بالذات  
والذات هي التي لا تتغير ولا تتبدل  
والوجود هو الذي يتغير ويتبدل

الوجود حقيقة لا يتغير ولا يتبدل  
فقط في ذاته بل هو قائم بالذات  
والذات هي التي لا تتغير ولا تتبدل  
والوجود هو الذي يتغير ويتبدل  
فقط في ذاته بل هو قائم بالذات  
والذات هي التي لا تتغير ولا تتبدل  
والوجود هو الذي يتغير ويتبدل

الذات

في الحقيقة لا يوجد الوجود بالذات  
فقط في ذاته بل هو قائم بالذات  
والذات هي التي لا تتغير ولا تتبدل  
والوجود هو الذي يتغير ويتبدل  
فقط في ذاته بل هو قائم بالذات  
والذات هي التي لا تتغير ولا تتبدل  
والوجود هو الذي يتغير ويتبدل

ان قلنا لا شك في حقيقة الوجود بالذات  
لانه الوجود حقيقة لا يتغير ولا يتبدل  
فقط في ذاته بل هو قائم بالذات  
والذات هي التي لا تتغير ولا تتبدل  
والوجود هو الذي يتغير ويتبدل  
فقط في ذاته بل هو قائم بالذات  
والذات هي التي لا تتغير ولا تتبدل  
والوجود هو الذي يتغير ويتبدل

الذات

م  
على سبب كونها  
ايضا لا يكون كونها  
انواع موجودات فانها لا يكون انضمام  
ممكن بوجودها في ان وجودها ان كان  
ثم ان مثل الكلام في مجموع تلك  
بانه ليس من حيث هو مبدأ الاشياء  
التي هي حشوية ولا هي مفترقة ان يكون  
بل يجب ان يكون وجودها واجبا بالذات  
كان وجودها او هي ليس في حد ذاته  
بعد ما لم يكن في نفسه كذا في الصورة  
عده كذا في غيره من غير ما في التغيير  
التغير ايضا وما في التغيير لا بد ان يكون  
متغيرا يكون واجبا ضرورة الكمال  
الواجب لا يكون من حيث هو بل لا بد ان  
في باعتبار ارتباطها بالواجب بالذات  
لصدورها في وجودها في حقيقتها  
ان يعلم ان ذلك الارتباط ليس  
نسبة خاصة وتعلق مخصوص غير  
بالفارسية **ب** مستقيما على ما هو  
عارضتها وهو ضرورة لا يكون العارض  
كيفية وجودها لا يعرف ونعم قال بعض  
كواقيف او توفيق

ب

نسخ  
٢

نقرب  
تلك النسبة فتوعد بوجوب  
نقول تلك النسبة باعتبار نسبة العلول  
والفاعل في التصرف او انما اقتدان  
في تسمية تلك للمبنيات فانما عرفت  
نفسه انما يصير وجودها باضافة  
تقول انما بانضمام امر اخر اليه  
الذي هو المعدوم او ارتباطه في  
او كذا في نفسه فان لم يكتب  
علا ما كانت عليه في نفسه من انما  
بعضها لا يكون نازة مصدرها للوجود  
فان هذا هو السبب ان النسبة الفاعل  
علا ما كانت عليه في نفسه بالضم  
منه حري مصدرها للوجود فيكون  
نفسه غير مسلم ان السبب ان ثبوت  
والفرعية فلا كما سيجي ثم ان  
من الوجود بانها ان لا يكتب من  
الحالية لثبوت النسبة في الوجود  
صحت العلامة المذكورة بان مبدأ  
ذاته حشوية كذا في الفاعل  
ذاته باضافة

ذاته باضافة



ان يكون غير مفروض ان  
 ولا يمكن ان يكون اما استصحاب الاخراج الى حيث  
 اخرى مع ثلاثة اضافة ضرورة ان يفرض مفروضات لا يكون  
 لانه بعد ما يفرضه بل ان كان المفروضات لا يكون  
 نقل الحكم اليها من حيث هو بل ان كان المفروضات لا يكون  
 ان يكون امر موجودا ولا يمكن ان يكون ذلك الامر الموجود  
 واجبا بالذات ولا يمكن ان ينضم اليه احد من المفروضات  
 منه وهو المطلوب استصحابه وانما يحمله من حيث هو بل ان كان  
 المشهور عن الاخرين وانما يحمله من حيث هو بل ان كان  
 ذهب اليه بعض المتأخرين وهو ان يكون مفروضات لا يمكن  
 والمعية كما لان ما يدل على اطلاق الاستصحاب في المفروضات  
 مبدأ الاستراع الموجودية فلا يصير وجودها بالاعتبار عما كان  
 ان بعض الاعراض من الاعلام او وجودها بالاعتبار عما كان  
 وجوده من الابرار ومنها ان كون الكائنات موجودة بالاعتبار عما كان  
 الاول موجوده فلو كان انية التي تعلو يكون موجودا بالاعتبار عما كان  
 به موجودا فيلزم المعتد واليه لو كان الموجب الموجود لا يكون  
 ان يعينه فيشتمل على ان الفاعل لا يكون قابلا لاثارة غيره ان الموجب الموجود لا يكون  
 عند كونه عالمه او ومنها ان الاقسام ان التعلق بين امرين يتأخر عنهما وان يوجد في وقت واحد  
 ثبوت شئ لا يفرغ ثبوت الممتنع له يكون تعلو شئ اخر فرغ ثبوت ذلك الامر ولو توهم ان المهمة يتعلق بالوجود وليس لغيره ثبوت  
 المتعلق كسب اللام بعد الاعتراض عن هذا فنقول ان المهمة المعدومة من العدمات كيف يحضر بان يتلوه  
 بالوجود فان قيل ان وجود الفاعل العينية وخصه كونه متعلقا  
 بنفسه قلنا ان هذا التعريف المحض  
 فيكون متعلقا بفعل

كونه متعلقا بالحكم  
 متعلقا فاقدم وان يكون  
 في هذا المقام بحيث يزول مع  
 الاوامر عنه يستلزم ثبوت مقدمه في ان الفاعل والتأثير  
 اللاحق في الحقيقة في اعادة الفاعل مع مطلقا الحقيقة لا يتغير  
 ايضا ما سببا لذاته قال بعض المتأخرين ان الفاعل لا ينفك عن  
 شيا كما لا يمكن ان يكون له الوجود الا بالاعتبار عما كان  
 عن ثبوتها فليس ثبوتها الا بتقدير ان يكون له الوجود  
 اذ لا يعتبر عند كسب الصابغ الا بتقدير ان يكون له الوجود  
 ان ما ذكرناه في بيان وحدة الوجود في الحقيقة لا يتغير  
 لان الصورة في كيفية الوجود في الحقيقة لا يتغير  
 عليه ايضا ما سببا لذاته وانما باعادة الفاعل في الحقيقة لا يتغير  
 الموجودية لا يصير وجوده او مبدأ الوجود في الحقيقة لا يتغير  
 ممكن يحتاج في الوجود الى وجوده في الحقيقة لا يتغير  
 من متعلقه في جعله متعلقا بنسبة الوجود في الحقيقة لا يتغير  
 الاوابع الوجود يكون موجودا بالاعتبار عما كان  
 المع الاول من متعلقه بنسبة الوجود في الحقيقة لا يتغير  
 امر اصغرها بالذات لعلها من حيث الوجود في الحقيقة لا يتغير  
 الاول وان كانت نسبتها باعتبار نسبة الفاعل واللاحق في الحقيقة لا يتغير  
 ان وما ذكره من ان الوجود في الحقيقة لا يتغير  
 بل الموجب له في الحقيقة لا يتغير  
 بين ثبوتها وبين ان الفاعل  
 يكون متعلقا

ان الوجوب الموصوف بالثبوت  
 غير ان يثبت بها وتلقاها بقاها لا يتصور  
 بل يقول ليس للوجوب الى سواه من معلولاته الا العينية  
 والمبدئية كما في العاليت اذ في شراخ الاشراف من اذ لا يكون ان يكون الصانع  
 حثيات فيقبل اضاؤه اذ هو احدية هي المبدئية لا يصدق الاضافات  
 فمخالفه يوجب اختلاف حثيات فيقبل اضاؤه اذ هو احدية هي المبدئية لا يصدق الاضافات  
 بل اضاؤه واحدة ذلك النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 المحسب بجانها بالذات بل ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 قبل معنى بكونها بغيره والعرض والعرض او بكونها بغيره والعرض والعرض او بكونها بغيره  
 مخصوصا بسواه من معلولاته وذلك النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 الثالث فاعراب بالذات بل ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 اقرب وجودها اليها لا يوجد العلم فقط ولا يوجب النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 كما ذكرنا ليس الا النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 الذي حثيات فيقبل اضاؤه اذ هو احدية هي المبدئية لا يصدق الاضافات  
 ثم ما ذكره من ان وجود الشيء وصفه صفه انما يصدق في الوجود الاعتباري الذي الوجود بهما في الثبوت  
 بما اتول وهو ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 ولا المتعلقين بالوجود والاضافة والوجود اما اذا قلنا ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 بعينه وجوده بغيره فلا يصح ان يكون له وجودا حثيات فيقبل اضاؤه اذ هو احدية هي المبدئية لا يصدق الاضافات  
 الوجوب ثم وجدت بل يصير وجوده حال كونهما مطبقة بوجوب الوجود ويكون متعلقا بوجوب الوجود  
 تغير المعلول وتغيره بعينه الارتباط والتعلق كما اذ تغير المعنى وتغيره بعينه وجوده اعني متعلقه بوجوب الوجود ويكون متعلقا بوجوب الوجود  
 فمما قبله حال التغير حال ان بعض التحقير الفاعل بوجوب الوجود فمما قبله حال التغير حال ان بعض التحقير الفاعل بوجوب الوجود  
 وما وصل الى حقيقته حال ان بعض التحقير الفاعل بوجوب الوجود فمما قبله حال التغير حال ان بعض التحقير الفاعل بوجوب الوجود  
 القائل فان قال في شراخ الاشراف من اذ لا يكون ان يكون الصانع  
 في المقام انما اذ هو احدية هي المبدئية لا يصدق الاضافات

القائلة

القائلة  
 بان ثبوت الشيء في نفسه بوجوب الوجود  
 بالوجوب حثيات فيقبل اضاؤه اذ هو احدية هي المبدئية لا يصدق الاضافات  
 اليه ايضاً الحقول الشريفة في المقام وقال في التحقير الفاعل بوجوب الوجود فمما قبله حال التغير حال ان بعض التحقير الفاعل بوجوب الوجود  
 يصح ما قلناه ايضاً في ذلك وهو ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 انما هو موجود بذاته وهو كسواء في الوجود بل ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 من ثبوتها عليها الا ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 قيام الوجود بغيره الكون والحصول والاضافة والوجود اما اذا قلنا ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 ذلك لا بان يكون الوجود موجودا بغيره الكون والحصول والاضافة والوجود اما اذا قلنا ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 المبيات مستندة اليه في قيام الاشياء بهما ومن جعلها الوجود بغيره الكون والحصول والاضافة والوجود اما اذا قلنا ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 بعد الموضع قيام الاشياء بهما ومن جعلها الوجود بغيره الكون والحصول والاضافة والوجود اما اذا قلنا ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 ان في الخارج عبارة عن اضافة الوجود اما اذا قلنا ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 باقتضاف المبرية الوجود في الخارج عبارة عن اضافة الوجود اما اذا قلنا ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 ولا يذم عليك ان تقر بالثبوت لمذمومك في الوجود الابداني وان قلت في نظرك من وجوده اما اولاً فان المقدم الذي هو مناط الدليل في الوجود  
 كنتم وبيئت ان لا يقل في الوجود الابداني وان قلت في نظرك من وجوده اما اولاً فان المقدم الذي هو مناط الدليل في الوجود  
 فمع ثبوت المشبوت سواء خصص الوجود الابداني وان قلت في نظرك من وجوده اما اولاً فان المقدم الذي هو مناط الدليل في الوجود  
 كما اتقوت واما انما يقال ما ذكره من اختصاص الوجود الابداني وان قلت في نظرك من وجوده اما اولاً فان المقدم الذي هو مناط الدليل في الوجود  
 ان كالتسوية والاسباب في الامور الابدانية اذ هي من اختصاص الوجود الابداني وان قلت في نظرك من وجوده اما اولاً فان المقدم الذي هو مناط الدليل في الوجود  
 ممنوعة القواعد العقلية في حصولها من اختصاص الوجود الابداني وان قلت في نظرك من وجوده اما اولاً فان المقدم الذي هو مناط الدليل في الوجود  
 التي هي من اختصاص الوجود الابداني وان قلت في نظرك من وجوده اما اولاً فان المقدم الذي هو مناط الدليل في الوجود  
 تقدم ثبوت المشبوت

القائل  
 بان ثبوت الشيء في نفسه بوجوب الوجود  
 بالوجوب حثيات فيقبل اضاؤه اذ هو احدية هي المبدئية لا يصدق الاضافات  
 اليه ايضاً الحقول الشريفة في المقام وقال في التحقير الفاعل بوجوب الوجود فمما قبله حال التغير حال ان بعض التحقير الفاعل بوجوب الوجود  
 يصح ما قلناه ايضاً في ذلك وهو ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 انما هو موجود بذاته وهو كسواء في الوجود بل ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 من ثبوتها عليها الا ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 قيام الوجود بغيره الكون والحصول والاضافة والوجود اما اذا قلنا ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 ذلك لا بان يكون الوجود موجودا بغيره الكون والحصول والاضافة والوجود اما اذا قلنا ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 المبيات مستندة اليه في قيام الاشياء بهما ومن جعلها الوجود بغيره الكون والحصول والاضافة والوجود اما اذا قلنا ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 بعد الموضع قيام الاشياء بهما ومن جعلها الوجود بغيره الكون والحصول والاضافة والوجود اما اذا قلنا ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 ان في الخارج عبارة عن اضافة الوجود اما اذا قلنا ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 باقتضاف المبرية الوجود في الخارج عبارة عن اضافة الوجود اما اذا قلنا ان النسبة عينها نسبة الابد الى الوجود باعتبار النسبة العينية  
 ولا يذم عليك ان تقر بالثبوت لمذمومك في الوجود الابداني وان قلت في نظرك من وجوده اما اولاً فان المقدم الذي هو مناط الدليل في الوجود  
 كنتم وبيئت ان لا يقل في الوجود الابداني وان قلت في نظرك من وجوده اما اولاً فان المقدم الذي هو مناط الدليل في الوجود  
 فمع ثبوت المشبوت سواء خصص الوجود الابداني وان قلت في نظرك من وجوده اما اولاً فان المقدم الذي هو مناط الدليل في الوجود  
 كما اتقوت واما انما يقال ما ذكره من اختصاص الوجود الابداني وان قلت في نظرك من وجوده اما اولاً فان المقدم الذي هو مناط الدليل في الوجود  
 ان كالتسوية والاسباب في الامور الابدانية اذ هي من اختصاص الوجود الابداني وان قلت في نظرك من وجوده اما اولاً فان المقدم الذي هو مناط الدليل في الوجود  
 ممنوعة القواعد العقلية في حصولها من اختصاص الوجود الابداني وان قلت في نظرك من وجوده اما اولاً فان المقدم الذي هو مناط الدليل في الوجود  
 التي هي من اختصاص الوجود الابداني وان قلت في نظرك من وجوده اما اولاً فان المقدم الذي هو مناط الدليل في الوجود  
 تقدم ثبوت المشبوت



فان قلت لا يجوز ان يكون  
تحقق الشئ في ذاته المتعينة  
بالذات فلا يكون له الوجود  
في ذاته المتعينة بل هو  
الوجود في ذاته المتعينة  
والذات المتعينة هي الذات  
التي لا يكون لها وجود  
في ذاتها المتعينة بل هو  
الوجود في ذاتها المتعينة  
والذات المتعينة هي الذات  
التي لا يكون لها وجود  
في ذاتها المتعينة بل هو  
الوجود في ذاتها المتعينة

ان يكون ذات كل من غير ان يكون له  
شاه وجوده بتدبيره في ذاته المتعينة  
مخصصا لذاته المتعينة في ذاته المتعينة  
كان ذات امتهان في ذاته المتعينة  
بها الا بعد تدبيره في ذاته المتعينة  
ت على ان المستند هو المحض في ذاته المتعينة  
اعاقد ردة الواجب في ذاته المتعينة  
منه ان ذاته المتعينة في ذاته المتعينة  
يحتاج ذلك الى ان ذاته المتعينة في ذاته المتعينة  
يكون اقرب الى مدارك الجهل في ذاته المتعينة  
الوجود في ذاته المتعينة في ذاته المتعينة  
دورة في ذاته المتعينة في ذاته المتعينة  
تجوز الا في ذاته المتعينة في ذاته المتعينة  
عن اج حيث لا يكون له وجود في ذاته المتعينة  
ما ليس في ذاته المتعينة في ذاته المتعينة  
لوجب في ذاته المتعينة في ذاته المتعينة  
انتهت في ذاته المتعينة في ذاته المتعينة  
صدور منها في ذاته المتعينة في ذاته المتعينة  
عنها اصدورها في ذاته المتعينة في ذاته المتعينة  
يكون عدم صدور عنها في ذاته المتعينة في ذاته المتعينة  
لوجودها في ذاته المتعينة في ذاته المتعينة

بها

فان قلت لا يجوز ان يكون  
تحقق الشئ في ذاته المتعينة  
بالذات فلا يكون له الوجود  
في ذاته المتعينة بل هو  
الوجود في ذاته المتعينة  
والذات المتعينة هي الذات  
التي لا يكون لها وجود  
في ذاتها المتعينة بل هو  
الوجود في ذاتها المتعينة

فان قلت لا يجوز ان يكون  
تحقق الشئ في ذاته المتعينة  
بالذات فلا يكون له الوجود  
في ذاته المتعينة بل هو  
الوجود في ذاته المتعينة  
والذات المتعينة هي الذات  
التي لا يكون لها وجود  
في ذاتها المتعينة بل هو  
الوجود في ذاتها المتعينة

بها

بها



مخالفة تباين  
 غير متساوية في ذاتها اصلها  
 كل واحد من تلك الامور العامة لا يتبع من محض سره  
 مينا فانها لو اتى الوجود مفهوم الموجود فانها تتبع  
 واحد اخر واما الوجود مفهوم الموجود فانها تتبع  
 في الفصل الثاني فانها تتبع في القول بالشيء  
 مخالفة الخلق اصلها واما النوع  
 على وجه التقدير اصلها واما النوع  
 انظر في الفصل الثاني فانها تتبع في القول بالشيء  
 هذا التقدير انما يتبع في القول بالشيء  
 فان الازواج المختلفة مثلها يكون  
 التحقيق على مفهوم موضوع الذات  
 ما يخبرنا باعتبار الازواج بان يكون العلوم ان اللازم الذي يكون  
 لازم واحد مشترك يكون جنبا واما ما بان يكون العلم الواحد  
 الحقائق باعتبارها ام واحد مغاير في مفهومها باعتبارها  
 بالكلية يوقف على تباينها باعتبارها ام واحد مغاير في مفهومها  
 وكان المأخوذ في المجرى من الاختصاص فضلا عما ذكره في  
 الاضاف السواد في اللون وانما تميز البصر والوانه البصر في اللون والاشكال  
 تفرق البصر الداخل كل منها غير متميز عن الاخر في مفهومه  
 منها فيكون الاول مشترك في عدم التميز  
 جنبا وانما فضلا

٤٣ والعلية التي ما افادته صدر الحكم المدقق قدس سره من الوجود البحت لا فكر الزكيه مختلفا بالحقبة اصلا بل لا يمكن ان يكون  
 ما هو نفس ذاته من حيث هو سبب الوجود وحيثية حقيقة له لصدقه الوجودية وهو الوجود البحت مختلفا بالحقبة من  
 غير انتم انفسه ذاتهم من

والامر متساوية حقيقة  
 حقيقة فيقولون المتغير السواد  
 غيرت بتخصيص اللون في ذاته ايضا وهذا الاختلاف لا يكون في ذاته  
 الفصل الثاني في مخالفة ذاتها ايضا وهذا الاختلاف لا يكون في ذاته  
 ككل ذلك فظن ان مخالفة اللون في ذاته ايضا وهذا الاختلاف لا يكون في ذاته  
 حقيقة فلا يلزم من مخالفة اللون في ذاته ايضا وهذا الاختلاف لا يكون في ذاته  
 بالاضراب على الدلائل التبيين المذكورة في الفصل الثاني فانها تتبع في القول بالشيء  
 كما خيرة السبب لا يكون مشتركة حقيقة بل هي مشتركة في القول بالشيء  
 جميع الموجودات فانها غير متساوية في القول بالشيء  
 الوجود الموجودية في ضرورة كغيرها في القول بالشيء  
 نسبة ارتباطها الى المعيار مطلقا واللازم ان يكون في القول بالشيء  
 بالذات لا بد ان تتغير باعتبارها ام واحد مغاير في مفهومها باعتبارها  
 الاضافة لا يكون مشترك في مفهومها باعتبارها ام واحد مغاير في مفهومها  
 من نفس ذاته واللازم ان يكون مشترك في مفهومها باعتبارها ام واحد مغاير في مفهومها  
 كانت الازواج ام مشتركة في مفهومها باعتبارها ام واحد مغاير في مفهومها  
 الا انظر حيث يلزم ان يكون مشترك في مفهومها باعتبارها ام واحد مغاير في مفهومها  
 منها كما في الوجود والوجود الحاضر في القول بالشيء  
 الوجه بالذات بالبداهة وان كان ذلك في القول بالشيء  
 من مقتضى وجوب الذات وذلك في القول بالشيء  
 ان يكون للوجه اجزا غير متساوية في مفهومها باعتبارها ام واحد مغاير في مفهومها  
 من ذلك الاجزاء ايضا اجزا غير متساوية في مفهومها باعتبارها ام واحد مغاير في مفهومها  
 مستلزم لانها اجزا

الوحد  
 منظر لاشفا الخيرون  
 انه لو لم يحتم الوحدة لم يحتم الكثرة اصلها  
 ما قدرت البعد ففرقة بينه وبين مقتضى  
 ان الاحكام والحوال النفس الامرية اجابة عن اعتبارات العقول والامور الالهية  
 لا يكون حقيقة احكاما وحوال الالهية لا اعتبارات العقول والامور الالهية  
 لمبادى اثر اعمالها وصدقها افعالها  
 لغرضها لا سيما في اعتبارها شذوذا الى الامور الالهية  
 اعتبارها لا سيما في اعتبارها شذوذا الى الامور الالهية  
 كان حقا مطابقا لشيء الالهية الصورية التي هي باطنها  
 ولم يحتم المطابق محضه في طبايعها ولا كبريت لظهورها  
 العارض بل هو كقول الانسان ايضا وكل لا يقصد بذلك ان ذلك لا يخلو  
 عارض لما هو في كماله مستبنا وكما يستفاد من ذلك ان ذلك لا يخلو  
 ترك الادوات وواجب ان الزيادة العقل لا يصف بغيره في نفس الامر  
 واد اعرفت بترك ان المحققين في ما ادركه ويعبر عما لا يدرك  
 نحو بسيط خارجي وقال المحققون في ما ادركه ويعبر عما لا يدرك  
 وجب ان يخرج من مائة بعض البيان في ما ادركه ويعبر عما لا يدرك  
 ان يستفاد ذلك المانع مما ادركه ويعبر عما لا يدرك  
 بعضه بالبين ويؤيد منها الى ما ادركه ويعبر عما لا يدرك  
 في البرهان المنطوري اليه كالحق فاذن حكمه في الاحوال هو ان  
 بصدده وان القول  
 نظر

نظر  
 الى نفسها ونظر البين وصدق الاحكام  
 كما في هذه المفاهيم فخرها من مقتضى مقتضى مقتضى  
 كانت اما مطابقت مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 والآفاق التي اقول ان الاحكام وصدقها افعالها  
 ذكرنا من ان الامور الالهية لا اعتبارات العقول والامور الالهية  
 لمبادى اثر اعمالها وصدقها افعالها  
 لغرضها لا سيما في اعتبارها شذوذا الى الامور الالهية  
 اعتبارها لا سيما في اعتبارها شذوذا الى الامور الالهية  
 كان حقا مطابقا لشيء الالهية الصورية التي هي باطنها  
 ولم يحتم المطابق محضه في طبايعها ولا كبريت لظهورها  
 العارض بل هو كقول الانسان ايضا وكل لا يقصد بذلك ان ذلك لا يخلو  
 عارض لما هو في كماله مستبنا وكما يستفاد من ذلك ان ذلك لا يخلو  
 ترك الادوات وواجب ان الزيادة العقل لا يصف بغيره في نفس الامر  
 واد اعرفت بترك ان المحققين في ما ادركه ويعبر عما لا يدرك  
 نحو بسيط خارجي وقال المحققون في ما ادركه ويعبر عما لا يدرك  
 وجب ان يخرج من مائة بعض البيان في ما ادركه ويعبر عما لا يدرك  
 ان يستفاد ذلك المانع مما ادركه ويعبر عما لا يدرك  
 بعضه بالبين ويؤيد منها الى ما ادركه ويعبر عما لا يدرك  
 في البرهان المنطوري اليه كالحق فاذن حكمه في الاحوال هو ان  
 بصدده وان القول  
 نظر

قال العلامة المتأخر...

الافعال...

Marginal notes on the right side of the page.

قال العلامة المتأخر...

Marginal notes at the bottom of the page.



من الخوض  
والله لا يخرجه من وجوده  
الفاعل في سبب فعله وكذا قدره  
من العقول ان الكمال لا يورث  
واجبا اذا كان غيره موجبا  
سوطا موطا بعينه والاحاد في  
شركا بوجوده ومن حيث كسب  
للتجارة والنشر والظاهر  
الاول والثاني انهما في  
بان يكون في الوجود فاعلم  
مستد الى حد ما وبعضها  
مجزواتها وما بعضها كانت  
الاول في الوجود فاعلم  
مستد الى حد ما وبعضها  
الاجسام العظام التي في العالم  
التلازم بين اجسامها العظام  
الى هذا المبدأ الاول الذي  
فضل الاول عليه فلا يشبه  
والجسمانيات تاثيرها في  
شركا في فعله لا تقدم في  
ثم حصل من سبب اثره فيكون  
في تمام زمان وجوده بعد  
وكهما موجودة بالاول  
وانما يورثه اشيء مما  
حازة فكلها في الوجود  
النسب والحرارة  
التي

التي

التي  
سببها البياض فيكون  
تقابل الكل عند التفتيش  
منه في هذا الامر لا يخفى عليك  
استقلال غير الوجود  
فيه فالاول ان  
محض  
التحليلية الوضعية  
الوجود فيحتاج الى اتحادها  
لثبوتها فيكون مستند بالذات  
عين وجود الاجزاء  
مع بعض معلولا لكان الواجب  
الاتحاد نسبة النسبية  
يكون ذلك الوجود فيجب  
بالجزء اصلا فلتلخص في  
بعضه وجود الكل فيكون  
المحقق الوجود انما قدسه  
ولا يلحق الكليات في ذلك  
غير الواجب كالتالي  
الوجود كان

الوجود كان

واما غير ما حوته عنابر  
كيفية الكليات في الخارج لا  
تغير بتغيرها عن الواجب  
كل الاجزاء كما حوته في الواجب  
والامانع من ان يكون للوجوب  
عن الاجزاء التامة في الخارج  
ان يخرج والكيفية الوجودية  
الوجودية في الخارج والوجوب  
الانام وادور عليه بعض  
المجموع بما هو مجموع  
ذات الكليات في الخارج  
هناك سببية اجتماعية  
لا سببية اجتماعية  
فان كان عليه جميع الاجزاء  
اولا الاعلام ان الواحد الطبيعي  
اي حيث انما احده في الخارج  
فيكون مقتضاها في نفسه  
بالوصف الخارجية ولا محدودية  
اجزائها في حد ذاتها  
والبياض في حد ذاتها  
اختلاف وتغير عيني  
لا نقول

هذا هو المقصود من قوله  
فان كان عليه جميع الاجزاء  
اولا الاعلام ان الواحد الطبيعي  
اي حيث انما احده في الخارج  
فيكون مقتضاها في نفسه  
بالوصف الخارجية ولا محدودية  
اجزائها في حد ذاتها  
والبياض في حد ذاتها  
اختلاف وتغير عيني  
لا نقول

القدم الذي انما هو الوجود في حد ذاته  
وغيره من غير ما يحدده الوجود  
بقدم امر على غير ما يحدده الوجود  
بقدم امر على غير ما يحدده الوجود

نقول اختلافا عقليا  
لو كان اجتماع المتقابلة  
في الاول والاولى ان يقال  
الطبيعية اصلا فانهم  
انجز على الكليات باعتبار  
والتغير منها ليس باعتبار  
العقل وفرض التغير في  
نفي التكميل في الخارج  
اما جزئية كسب واما جزئية  
جزء التكميل في حد ذاته  
او بعضها كواحد منها  
الثالث وهو ان يكون  
الكلية ذاتية في الوجود  
مقدم على كل ما هو  
الواجب الثالث انه على  
لظلال الثالث انه على  
ان يكون مقتضاها بالذات  
بالذات على الكليات  
ان لا يحدده الوجود  
فيها الطريق فلا يغير  
الحقيقة عاده فلا يحدده الوجود





المتصل بالضرورة... بالذات بالضرورة...  
بالمعنى الذي ذكرناه وهو واقع لا بعدة فلو لم يكن موضوع واقع وواقعته لا لعل لا يهتبه بان يكون له ههنا مستند  
لاستقلال الوجود بالضرورة...  
بالمعنى الذي ذكرناه وهو واقع لا بعدة فلو لم يكن موضوع واقع وواقعته لا لعل لا يهتبه بان يكون له ههنا مستند  
لاستقلال الوجود بالضرورة...  
بالمعنى الذي ذكرناه وهو واقع لا بعدة فلو لم يكن موضوع واقع وواقعته لا لعل لا يهتبه بان يكون له ههنا مستند  
لاستقلال الوجود بالضرورة...

وهو ان جاز ان يكون  
موضوعا كذا كذا  
فلا يكون له ههنا مستند  
لاستقلال الوجود بالضرورة...

بالمعنى الذي ذكرناه وهو واقع لا بعدة فلو لم يكن موضوع واقع وواقعته لا لعل لا يهتبه بان يكون له ههنا مستند  
لاستقلال الوجود بالضرورة...  
بالمعنى الذي ذكرناه وهو واقع لا بعدة فلو لم يكن موضوع واقع وواقعته لا لعل لا يهتبه بان يكون له ههنا مستند  
لاستقلال الوجود بالضرورة...  
بالمعنى الذي ذكرناه وهو واقع لا بعدة فلو لم يكن موضوع واقع وواقعته لا لعل لا يهتبه بان يكون له ههنا مستند  
لاستقلال الوجود بالضرورة...  
بالمعنى الذي ذكرناه وهو واقع لا بعدة فلو لم يكن موضوع واقع وواقعته لا لعل لا يهتبه بان يكون له ههنا مستند  
لاستقلال الوجود بالضرورة...

اذ لم يكن له ههنا مستند  
لاستقلال الوجود بالضرورة...

والاكان  
حالا في كونه اقدم  
ان الواجب بالذات موجب  
جميع الكمات فلو لم يكن ذلك فانه ان يكونا غير متساويين  
فانه في حيزه انما هو ان لا يكونا في كونه فاعلموا موصدا اهما  
موجبا بل محله غير موجب  
السلف ان انضمام الامور المتعددة الى الواجب لاختلاف  
انها تعالى بتغيره اذ لا يشك ان اتحاد الانبياء بوجهها غير موجب  
ليس اتحاد الانبياء في ذاته ورتبها واحد مع تغيرها في الاتحاد كما في الاتحاد في الوجود  
والاتحاد بالذات في صورته في الاتحاد في الوجود  
من الواجب  
آخر فلا يكون اشياء ولا انفية الا بعد تصورها في الوجود  
لما كان منها ما ليس من الوجود في ذاته فيكون له في الوجود  
من ان يحصل لنفسه مع الوجود في ذاته فيكون له في الوجود  
روحية فينتقل الى الوجود في ذاته فيكون له في الوجود  
توقف على كل واحد من الوجود في ذاته فيكون له في الوجود  
والموجب والقابل للقيض المقبول والكلية  
الى المقبول بالامكان فالفاعل موجب  
بعضها على التمتنا في الوجود في ذاته فيكون له في الوجود  
ذات الفاعل مقيد بالذات فيكون له في الوجود  
في اجاب الفاعل له واقتضائه ان يكون ذات الفاعل موجب  
ولكن لم لا يجوز ان يكون ذات الفاعل موجب  
في اجاب الفاعل له واقتضائه ان يكون ذات الفاعل موجب  
في اجاب الفاعل له واقتضائه ان يكون ذات الفاعل موجب

ذات الفاعل  
لصفة فيجب ان يمتد  
والفاعلية تقتضيها في الوجود في ذاته فيكون له في الوجود  
مشتاذا لا غير اضرا والاراد هو العقل والاحاطة والاشياء  
ما هو ذا في حيزه انما هو ان لا يكونا في كونه فاعلموا موصدا اهما  
السلف ان انضمام الامور المتعددة الى الواجب لاختلاف  
انها تعالى بتغيره اذ لا يشك ان اتحاد الانبياء بوجهها غير موجب  
ليس اتحاد الانبياء في ذاته ورتبها واحد مع تغيرها في الاتحاد كما في الاتحاد في الوجود  
والاتحاد بالذات في صورته في الاتحاد في الوجود  
من الواجب  
آخر فلا يكون اشياء ولا انفية الا بعد تصورها في الوجود  
لما كان منها ما ليس من الوجود في ذاته فيكون له في الوجود  
من ان يحصل لنفسه مع الوجود في ذاته فيكون له في الوجود  
روحية فينتقل الى الوجود في ذاته فيكون له في الوجود  
توقف على كل واحد من الوجود في ذاته فيكون له في الوجود  
والموجب والقابل للقيض المقبول والكلية  
الى المقبول بالامكان فالفاعل موجب  
بعضها على التمتنا في الوجود في ذاته فيكون له في الوجود  
ذات الفاعل مقيد بالذات فيكون له في الوجود  
في اجاب الفاعل له واقتضائه ان يكون ذات الفاعل موجب  
ولكن لم لا يجوز ان يكون ذات الفاعل موجب  
في اجاب الفاعل له واقتضائه ان يكون ذات الفاعل موجب  
في اجاب الفاعل له واقتضائه ان يكون ذات الفاعل موجب

المفهوم















وتسمى رتبة حصول الكمال بعد حصولها  
بالحسنة الى التدقيق في خصوصية تلك الحقايق البديهية  
ويؤيد ما ذكرناه من ان المعاد الثاني في خصوصية تلك الحقايق البديهية  
حصلا واسطه استدلال المختصين المشاهدة وهو بالاشارة الى الاشياء  
فليس يغيب بها فادراك تلك الحقايق البديهية من غير الاستدلال بالاشارة  
وعلانية وهو البرهنة والحوال الى الحقايق البديهية في انفسنا  
ايضا في حصر حوز الروتية بالاشارة الى تلك الحقايق البديهية  
بعض الاضمار الكلي حيث يدبره بل يعرض عنه بكيفية الجزاء بدورها  
بعض الاضمار الكلي حيث يدبره بل يعرض عنه بكيفية الجزاء بدورها  
بعض الاضمار الكلي حيث يدبره بل يعرض عنه بكيفية الجزاء بدورها  
بعض الاضمار الكلي حيث يدبره بل يعرض عنه بكيفية الجزاء بدورها

ان تدقيقنا في الاشياء البديهية  
هو تدقيقنا في حقايقنا البديهية  
والتدقيق في حقايقنا البديهية  
هو التدقيق في حقايقنا البديهية

بالحسنة الى التدقيق في خصوصية تلك الحقايق البديهية  
ويؤيد ما ذكرناه من ان المعاد الثاني في خصوصية تلك الحقايق البديهية  
حصلا واسطه استدلال المختصين المشاهدة وهو بالاشارة الى الاشياء  
فليس يغيب بها فادراك تلك الحقايق البديهية من غير الاستدلال بالاشارة  
وعلانية وهو البرهنة والحوال الى الحقايق البديهية في انفسنا  
ايضا في حصر حوز الروتية بالاشارة الى تلك الحقايق البديهية  
بعض الاضمار الكلي حيث يدبره بل يعرض عنه بكيفية الجزاء بدورها  
بعض الاضمار الكلي حيث يدبره بل يعرض عنه بكيفية الجزاء بدورها  
بعض الاضمار الكلي حيث يدبره بل يعرض عنه بكيفية الجزاء بدورها  
بعض الاضمار الكلي حيث يدبره بل يعرض عنه بكيفية الجزاء بدورها

الاشارة الى الاشياء البديهية  
هو تدقيقنا في حقايقنا البديهية  
والتدقيق في حقايقنا البديهية  
هو التدقيق في حقايقنا البديهية

ان تدقيقنا في الاشياء البديهية  
هو تدقيقنا في حقايقنا البديهية  
والتدقيق في حقايقنا البديهية  
هو التدقيق في حقايقنا البديهية

ذاته وان حقيقة ذاته انه  
 هو الوجود المحض لا ممتزج فان  
 قلت فكيف السبل المعقولة وان  
 بالبيان ان معرفة الوجود لا  
 منافع الا صفاته بوجوده لا  
 بعض الاسواء والذات لا  
 العجز عن ادراك الوجود  
 اسير كغاياتها يتصور  
 في العلم بكلامه بعبارة  
 الموجودات في الوجود  
 ذلك الامر عالم بالمشاهدة  
 بالمشاهدة المحض والخاص  
 كلام بعض المحققين في  
 ما عداها من حصول  
 الالف او حصول العلة  
 في سبب العكس من حصول  
 ان يعرف حصول العلة  
 الحقيقة انما تكون  
 فبما امر العالم والمعلوم  
 وحقيقة الوجود المتحقق  
 حقيقة الوجود المتحقق

يعرف

حصول المعلوك حسب  
 للعد لا يتصور ذلك الواجب  
 بالنسبة الى الكمالات والاصول  
 وهو حصولها لا يتصور  
 العلم بقدر الواجب يتقرب  
 وهو المطلوب في العلم  
 عينها ولا غير متصلين  
 ان لا ينسب قدر احاطة  
 عبا كير في العلم  
 بالقبول في العلم  
 لذاته اجزاء الاشياء  
 عما يتصور ان يكون  
 المحبوبة علمها وهو  
 كسيرة علماء الوجود  
 يتقرب من مرتبة  
 احسب في ذلك العلم  
 البصر فلا فرق بين  
 اذ لم يكن ذلك العلم  
 واخرها وارفعها  
 من مرتبة على سبيل  
 فبما امر العالم والمعلوم  
 وحقيقة الوجود المتحقق  
 حقيقة الوجود المتحقق

ان العلم بالمشاهدة

مادته لم يبق على  
 انشاء ذاته كما  
 كماله في ذاته  
 من انشاء ذاته  
 كماله في ذاته  
 من انشاء ذاته



الذي يصدر  
عنه الفعل بالارادة والعقد الربية  
فدفعه من القدر الى فاعل بالمعنى الثاني والارادة او على ما  
الاسرار وشاعره الى فاعل بالمعنى الثاني والارادة او على ما  
وضعه الى كونه فاعلا بالمعنى الاول والارادة او على ما  
وانت عليه بالارادة والمعلوم ان العلم بالارادة هو العلم  
بالاجاب ما تضمنه من العلم بالارادة او على ما  
فكذلك على ما تضمنه من العلم بالارادة او على ما  
انفعله بها وعبارته  
صمد دور الانفعال المحقق على اجاده وكونه سببا كما لا يخفى  
وانت عليه ما يدل على تقدم العلم على اجاده وكونه سببا كما لا يخفى  
وتدبر في حركات الافكار وساطتها ومانع الكوارث والارادة او على ما  
من الآيات المنسوبة اليها ومانع حلقه الانسان واعضائه التي قد استعملت عليه المحركات علم بالضرورة انه لو عرفت في المصالح  
المنافع التي كان عليها من العلم على اجاده وكونه سببا كما لا يخفى  
واعضائه ليس بالعلم بسببها بل العلم بالارادة او على ما  
لا يتصور الا بان كونه العلم بالارادة او على ما  
على صفة الدائرية ولا محذور فيه ولا يلزم ايضا كونه منفعا  
ان الوجوب بالعلم بالارادة او على ما  
لو كان فاعلا بالقبض لزم ان يكون فاعلا بالارادة او على ما  
فخرج عن الانصاف  
والاجبية واذا اجبت كان غير ذلك من الانصاف فان لم يكن  
وعدة اياه الملمة وشروطه فلت كما وحاشا ولم لا يجوز ان  
يقصده احد شيئا وكيفية وجوده غير غير  
غيره فان الخيرة كوزان تقصده احد  
شيئ

في نفس مبضنة  
لا طلب منقذ او دفع  
كما لو كان منسجده كماله ثم اوقف  
وجدا في ما علم ذلك الفاعل المتعاقبة فيكون ذلك المفعول  
الوجوب مفعوله ويريد للاجل ان يكون له اجابة او ارادة  
مجبوا بمراد الارباع من العلم بالارادة او على ما  
حيث ان ارادته لا اجابة ولكن المحبوب في الحقيقة فلو جرت  
ذلك الانسان في حيزه في الحقيقة فلو جرت  
حقيقة على هذا التقدير بوجوبه في الحقيقة فلو جرت  
الارادة بالارادة او على ما  
ان كل ما تقتضيه لمعولها او في الارادة وان كان بدون  
كان مع شعور بالقبض او في الارادة او على ما  
ترى القدر كما يشبه ما تشبه ان يكون كماله او ارادته  
من السطح ان كان كماله او ارادته في الحقيقة فلو جرت  
شعور بذلك كونه كماله او ارادته في الحقيقة فلو جرت  
التي ليس الا قبضة والارادة او على ما  
بالعبارة فاعلا بالقبض او على ما  
كان فاعلا بالقبض او على ما  
منه فنية فنية ثم شعور او امكانا اذ انما بالنظر الى ذات العلم  
او بالارادة وعلى كل تقدير فهو فاعل على ما يكون في الحقيقة فلو جرت  
والعلم والترك والامكانا او على ما يكون في الحقيقة فلو جرت  
بالايدى ان فنية فنية ثم شعور او امكانا اذ انما بالنظر الى ذات العلم  
والارادة واذا اردت  
هذا

في نفس مبضنة  
لا طلب منقذ او دفع  
كما لو كان منسجده كماله ثم اوقف  
وجدا في ما علم ذلك الفاعل المتعاقبة فيكون ذلك المفعول

منه فنية فنية ثم شعور او امكانا اذ انما بالنظر الى ذات العلم  
او بالارادة وعلى كل تقدير فهو فاعل على ما يكون في الحقيقة فلو جرت  
والعلم والترك والامكانا او على ما يكون في الحقيقة فلو جرت  
بالايدى ان فنية فنية ثم شعور او امكانا اذ انما بالنظر الى ذات العلم  
والارادة واذا اردت  
هذا



في القسبة  
تغيرت في العصور  
فالصو الدائمة لا تارة  
والعالم المقدم ضرورة  
حسب النظر في ذات  
فانه غير بالمتغير  
لا يخفى على المتأمل  
لا يمكن ان يكون غير  
بالضرورة وهو  
المتساوية  
انها اباها  
فدرة في حجب  
توهم سقوط  
حكيمه بالجد  
ادراك الملايم  
للقوة المدركه  
والمالين بالمد  
متابعة لازمة  
ادراك الملايم  
حقيقه ومهمه  
لذية بل ان تلك  
المداد وقد كسب  
في انه في الامم  
ولاشبه في  
اصلا بل ان  
نسبا  
عالم

عالمه مقصود  
بما اذا كان عالما  
ذاته وصاوة  
يتالم بادر  
فلا شك ان  
اللذة تخلف  
ولنصفه الادراك  
هو سببا  
اقربا لان  
كثيرة الاستيلا  
اجتماعه في حجب  
الارض الاله  
وقد قال  
وصلا وحاله  
لذة فحسب  
انها نفس  
وكذا الكلام  
فتحاج كونه  
المتفرد في  
العلم كونه  
والا كما كان  
العالم كونه  
القوة الطبيعية  
لصدور الاله  
لا يمكن ان  
عالم

في القيد  
 يتغير في الصور والاشكال  
 فان الصور الذاتية لا تسمى  
 والعلم المقدم ضرورة ان  
 كمن ينظر الى ذات الفاعل  
 فانه غير بالاشكال بالضرورة  
 لا يخفى على المتدبر ان  
 لا يكون كغيره بل هو  
 بالضرورة وهو كاشف  
 المستناني انما هو كاشف  
 في صورة مستوحاة من  
 توهيم سقوط وتماثل  
 حكيم في الجاد وهو  
 ادراك الملايم مع  
 للقول المدرك مع  
 وما ليس بالمدرك  
 متابع لارادة  
 ادراك الملايم  
 حقيقة وهي تلك  
 لذنية بل تواتر  
 حقايقه وانه  
 التذاد وهو كصير  
 في انه في الامم  
 ولا يبين في  
 اصلا بل لا يبين  
 نسبة

علاجه مقصود  
 بما اذا كان عالما  
 ذاته وصاحبه  
 يتعلم باذنه  
 فلا شك ان  
 اللذة تخلف  
 والذرة الادراك  
 ونسبة الادراك  
 هو سببه كما  
 اعتبار ان  
 كانه الاستيلاء  
 اجتماعه  
 الارض لا  
 وقد قال  
 وصله واصل  
 لذنة فكيف  
 انها افضل  
 وكذا الكلام  
 فمما كونه  
 المقتنع  
 والاشكال  
 ليعبده  
 العالم كونه  
 القوة الطبيعية  
 لصدور  
 لا يكون

في القيد  
 يتغير في الصور والاشكال  
 فان الصور الذاتية لا تسمى  
 والعلم المقدم ضرورة ان  
 كمن ينظر الى ذات الفاعل  
 فانه غير بالاشكال بالضرورة  
 لا يخفى على المتدبر ان  
 لا يكون كغيره بل هو  
 بالضرورة وهو كاشف  
 المستناني انما هو كاشف  
 في صورة مستوحاة من  
 توهيم سقوط وتماثل  
 حكيم في الجاد وهو  
 ادراك الملايم مع  
 للقول المدرك مع  
 وما ليس بالمدرك  
 متابع لارادة  
 ادراك الملايم  
 حقيقة وهي تلك  
 لذنية بل تواتر  
 حقايقه وانه  
 التذاد وهو كصير  
 في انه في الامم  
 ولا يبين في  
 اصلا بل لا يبين  
 نسبة

منه من غير ان يكون له وجود مستقل  
فان وجوده لا يتوقف على وجود غيره  
بل هو قائم بذاته لا يتغير ولا يتبدل  
ويعتبر في ذاته لا يتغير ولا يتبدل  
ويعتبر في ذاته لا يتغير ولا يتبدل

عند النظر في هذه المسئلة  
نرى ان وجودها لا يتوقف على وجود غيرها  
بل هو قائم بذاته لا يتغير ولا يتبدل  
ويعتبر في ذاته لا يتغير ولا يتبدل  
ويعتبر في ذاته لا يتغير ولا يتبدل

عند النظر في هذه المسئلة  
نرى ان وجودها لا يتوقف على وجود غيرها  
بل هو قائم بذاته لا يتغير ولا يتبدل  
ويعتبر في ذاته لا يتغير ولا يتبدل  
ويعتبر في ذاته لا يتغير ولا يتبدل

عند النظر في هذه المسئلة  
نرى ان وجودها لا يتوقف على وجود غيرها  
بل هو قائم بذاته لا يتغير ولا يتبدل  
ويعتبر في ذاته لا يتغير ولا يتبدل  
ويعتبر في ذاته لا يتغير ولا يتبدل

الاشرف  
غير حصوله في غير سعة الاراد  
فان قيل  
بمساعدة فاما العقل علم  
الوجوب تلك الموجودات انما هي  
لذات الوجوب او لقول  
غيره فاما العقل انه قد يدان  
له بالحكي وان قال انه قد يدان  
علم تقصيص بعضه واما في  
والاحتمال العقلي  
قديم مرتبة وجودها  
العلاقة الدواني  
بوجود الاشياء بالوجود  
انها اشرف من  
الاشياء التي هي  
وتسمى بالاشياء  
فان قيل  
والاشياء التي هي  
وقال ان تلك  
لزم كون الواحد  
غير القيام  
الذي هو  
ولقد انما  
على ما  
لا بد منها  
بعض الموجودات

علمه

فان قيل  
بمساعدة فاما العقل علم  
الوجوب تلك الموجودات انما هي  
لذات الوجوب او لقول  
غيره فاما العقل انه قد يدان  
له بالحكي وان قال انه قد يدان  
علم تقصيص بعضه واما في  
والاحتمال العقلي  
قديم مرتبة وجودها  
العلاقة الدواني  
بوجود الاشياء بالوجود  
انها اشرف من  
الاشياء التي هي  
وتسمى بالاشياء  
فان قيل  
والاشياء التي هي  
وقال ان تلك  
لزم كون الواحد  
غير القيام  
الذي هو  
ولقد انما  
على ما  
لا بد منها  
بعض الموجودات

الغيبية بقا القابل  
كونها وقدرها بقا القابل  
من القول بالكل الى القول بالمثل وقد وقع فيما هو بقول  
عنه والقابل ان عليه بالوجود  
ان ذاته علم اجمالي لجميع الموجودات  
بعضها غير علمها وهو الظاهر من ظاهر كلام  
الاصول فما عند الله او كقوله ان صفة التميز الاشياء  
فالعلم هنا كانه سببه المعلومات  
شبيهة بالوجود وقا له الشرف والشيء فانه لا شيء  
فثبت ما هو اولي به من نفسه اولي بذلك  
ذمب الى ان حضوره العاكس في العالم على حقيقة  
نت الاصل الى العاكس والاربع في العالم على حقيقة  
منه فكيف في الحقيقة والاربع في العالم على حقيقة  
لصورة واحدة مبنية على حقيقة  
فانما يربط المعلومات وكيفية تلك  
في المرتبة ليس بها اما الجمال في المعدوم  
ايه فاذا رآه ساوي علمه في الزمان  
تم المعدوم في المرتبة علمه في الزمان  
علم بالفعل خصوصا تما لا علم وجه التميز فان العلم  
بمعنى ذلك ويرد على الاحتمال الثاني  
بمعنى الاول ايضا

انها

انها  
تميز العلم بمعلومات  
مختلفة اختلفت في الوجود  
سائر الموجودات اجمالية الى جميع الموجودات  
نسبة العلم الاجمالي الى جميع الموجودات  
عنه بمعلوم دون احد اذ لم يمتنع في نفسه  
الامنة مطلقا فنفسه احد اذ لم يمتنع في نفسه  
سائر الاقسام فتميزها بالثبات والاربع في العالم  
بمعنى المعلومات لا بالمفهوم المستعمل في  
العلوم بالمفهوم المستعمل في العالم  
وذا في اولي من غير العالم لا في العالم  
المعلومات وتكون نسبة العلم الى العالم  
المذكورة في معنى المعلومات والاربع في العالم  
والانقضاء في العلم بالمعلومات والاربع في العالم  
مع وجه الوجود علمه في الزمان  
المعلوم مساويا في الزمان  
الكلية في العلم بالمعلومات والاربع في العالم  
على التميز منها واما في العلم بالمعلومات والاربع في العالم  
ليس في العلم بالمعلومات والاربع في العالم  
علمه في العلم بالمعلومات والاربع في العالم  
اذنا ثانيا بقره

العلم في الاستفاد منه  
 علوم في حكاية مجاز ان تلك العلوم ومفصلة العلوم  
 واما استفادته فانها في النظر في تلك العلوم  
 فاعلم ان العلم في حد ذاته ليس له وجود مستقل  
 فانه لا يمكن ان يكون له وجود مستقل عن  
 الشيء الذي هو موضوعه  
 بل هو وجود في العقل  
 كعلم الانسان بالامر او  
 كعلم الحمار بالامر  
 فاعلم ان العلم في حد ذاته ليس له وجود مستقل  
 فانه لا يمكن ان يكون له وجود مستقل عن  
 الشيء الذي هو موضوعه  
 بل هو وجود في العقل  
 كعلم الانسان بالامر او  
 كعلم الحمار بالامر

فاعلم ان العلم في حد ذاته ليس له وجود مستقل  
 فانه لا يمكن ان يكون له وجود مستقل عن  
 الشيء الذي هو موضوعه  
 بل هو وجود في العقل  
 كعلم الانسان بالامر او  
 كعلم الحمار بالامر  
 فاعلم ان العلم في حد ذاته ليس له وجود مستقل  
 فانه لا يمكن ان يكون له وجود مستقل عن  
 الشيء الذي هو موضوعه  
 بل هو وجود في العقل  
 كعلم الانسان بالامر او  
 كعلم الحمار بالامر  
 فاعلم ان العلم في حد ذاته ليس له وجود مستقل  
 فانه لا يمكن ان يكون له وجود مستقل عن  
 الشيء الذي هو موضوعه  
 بل هو وجود في العقل  
 كعلم الانسان بالامر او  
 كعلم الحمار بالامر

فاعلم ان العلم في حد ذاته ليس له وجود مستقل  
 فانه لا يمكن ان يكون له وجود مستقل عن  
 الشيء الذي هو موضوعه  
 بل هو وجود في العقل  
 كعلم الانسان بالامر او  
 كعلم الحمار بالامر

فاعلم ان العلم في حد ذاته ليس له وجود مستقل  
 فانه لا يمكن ان يكون له وجود مستقل عن  
 الشيء الذي هو موضوعه  
 بل هو وجود في العقل  
 كعلم الانسان بالامر او  
 كعلم الحمار بالامر

فقال عن عالم الامور عن العقل بالاعتدال  
العقل الاول والمنطق والقدرة والقوة  
ولا يتصور ان يكون العقل بالاعتدال  
وقد اختلفت النسخة الثالثة النسخة الاولى  
وتفضلنا وحالها في العقل بالاعتدال  
كانت متحققة في حالها وهو صريح فيها  
على اعتبارها في العقل بالاعتدال  
انها في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
عند من لم يكن العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
التي هي في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
تمت مع صحتها في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
بالبقرة الثالثة في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
تنقبا بالعقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
مؤثر في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
بما عنده في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
غيره تفصيليا في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
هو العلم القائل الذي انما هو العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
صورة جارية في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
على فاعلم في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
الفعالة في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
ذلك في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
نظر في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
فانما في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال

كلامه ليس الا انما هو العقل بالاعتدال  
هذا هو العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
انه علم العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
او غير متبينة فلا بد من العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
بسيطة او متشعبة في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
بالذات والذات في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
البسيطة في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
الكل والصور في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
واحد او ادر الكا واحد في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
اجمال العلم في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
لاكل ان يكون في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
حصل ذلك الامر في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
مع العلم في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
فكل في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
ان العلم في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
مؤثر في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
وقد علم في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
نسبة في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
المتماثلين في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
بما هو على ذلك في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
نظر في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال  
فانما في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال في العقل بالاعتدال

اجادها  
فالموتى منها تغايران كالم  
ببعضه فاما تلك التي تباين في  
الشيء الذي لا يمتد الى غير الوجود  
الذي لا يمتد الى غير الوجود  
على ما حققناه كان ان  
في كفاية السياسات المدنية فالاول  
ذاته عقابا بوجه الموجودات  
لكن فاعلم ذلك  
عنه في بيان مغزى العالم الاجمالي  
منه النفس في حاله واحدة  
لا يتصور كون النفس على ان  
الكثير في كفاية  
والاشكال الكونية  
لان تغاير  
مسببة ليقضان  
هذا الاعتبار وهذا  
الى ما يتبين  
لكن لغرض  
العلم بالغيبي  
باعتبار ان  
سبب غيبنا  
والعلم  
منه الدنيا

الدنيا  
حكم التقدير ضرب  
انما فدينها ان  
وذلك بالمقاييس  
كسنة حال المناظر  
لكن في الاجمالي  
اما اذا قلنا ان  
العلم دون العلم  
بعضها على  
بذلك في  
الموجودات  
نسبة الى  
والغاية التي  
الموجودات  
منه الدنيا  
بعضها على  
بذلك في  
الموجودات  
نسبة الى  
والغاية التي  
الموجودات  
منه الدنيا



منها ولا أصلها بل المقصود  
مقدور في أصلها بل المقصود  
أولها بل المقصود والقطع على أن المقصود  
التفصيلي بجميع الموجودات تحت  
بل ذلك كما عرفت من حيث  
مختلفة من جهة المقارنة  
عنه حالان أحدهما احتياج الواجب  
الذات غير عالمها بل المقصود  
علم التفصيل إلى غير المقصود  
في التفصيل التقريري على أنه لا يمكن  
الذات ولا المقصود من أصلها بل المقصود  
وهو كما عرفت علم بالصفات  
أحد ما يقع مقدم على وجود  
لا يمكن الحقيقة وقد يكون  
الحقيقة وإنما هي حضور  
ذكرنا سنا عهذو انقضى  
الأكاد ولم يثبت العلم  
المراتب الثلاثة التي ذكرنا  
ويستلزم ذلك لفظة الغيب  
هو عين الأعيان التي حجب  
بالتصديق والتحقيق لا يثبت  
جمع من الأعلام من حيث  
أمر بالتحقق والتحقيق لا يثبت  
الغيب المحل للذات

الحقيقة التي  
فدفع ما يلزم عليهم عدم  
كونه كما بهما بعلينا وكونه  
بعض الأقسام من العلم  
بالذات على المعلومات  
أمر حضور نفي أو ما يثبت  
في الخارج على قولنا الصورة  
فالعالم في وجوده العلم  
وجود ذلك العلم والمعلومات  
كلها أن العالم الصورة  
وواجب العلم الأول في العالم  
فالمسألة الأولى في العلم  
أن كان مع حضور العلم  
نفايان الشعور كقوله العلم  
أراد ما مجرد مقارنة العلم  
بأن يكون سائر المقادير  
والعناوين في أصل المقادير  
لذلك فإن المقادير كقوله  
بغير ذات معلومة في صور  
وفيها يوجب العلم كقوله  
التي هي في المقادير كقوله  
تلك المقادير كقوله

التخليد من التخليد  
الفتح لغيره من التخليد  
نظم المدد الى عارض وهو من التخليد  
الى صور الكائنات ومنه كما انه كماله الى التخليد  
وعرضه من غير ذلك الذات وذلك العوارض التعليمية  
صور الكائنات الى المدد ذاته ولا يمكن اللوازم عوارض  
على تلك العوارض التعليمية لولا ان كانت العوارض التعليمية  
وانه من العوارض التعليمية لولا ان كانت العوارض التعليمية  
والذي لا يخفى على ذوي الازمان كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية  
العلمية من العوارض التعليمية كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية  
اجابا في كونه كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية  
العلمية من العوارض التعليمية كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية  
منه من العوارض التعليمية كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية  
في التخليد كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية  
الامر وذلك كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية  
ذلك على ما كان كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية  
التعليمية كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية  
وكذا الى الابد لانها لو كانت كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية  
لغيره ونقل الكلام الى التخليد كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية  
بما هو كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية  
علم الاول كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية  
لا بصورة زائدة على ذاته كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية  
وذا اعتبر كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية  
كونه واحدا لغيره كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية  
شاهد الابه

الابه غير  
غائب عنه عينه  
الوجود والشهود والواحد الموجود  
والثابت بغيره المشهود والواحد الموجود  
الاعتبارات التي هي صفات الكينان  
الاشياء وهو ما يتاها فانها هي الصفات التعليمية  
بمسألة الاعتبارات المذكورة المتكلمة لبعضها  
في العلم بالصورة زائدة فلا يخفى على ذوي الازمان  
عنايتهم بالذات مع انهم لا يتردد عليهم  
موجود امور الذات مع انهم لا يتردد عليهم  
بالاخي على الواقف باليقين من انهم لا يتردد عليهم  
الذات على حقا من انهم لا يتردد عليهم  
ولقد جرت المناقشة في انهم لا يتردد عليهم  
سيما في دار الغيبة فلا يخفى على ذوي الازمان  
الذات والذات من انهم لا يتردد عليهم  
والذات والذات من انهم لا يتردد عليهم  
لا في قولهم انهم لا يتردد عليهم  
بل في قولهم انهم لا يتردد عليهم  
على اول النهر وان كان له في قوله  
بما هو كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية  
على من كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية  
التعليق في قوله كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية كمنه ما ذكره من العوارض التعليمية

ذكر شرح كتاب الالواح من تاهم الاعداد وايضا لو كان الام كذلك وكانت الاعداد غير مشابه قدر او عدد اكالها لا في  
لصنف يكون له نصف فكون له ربع محصور من المظهر على ما يهتد به التخييل الصادق فكون منها ما هي من موهان اخر  
وايضا ان الصادر الاول من المبدأ الذي هو الالواح العنصرية من جهة جهة جهات الجهات الستة جسم بسيط  
هو محيط جسم آخر كذلك وهو محيط الجسم ابعدها من جهة جهة جهات الجهات الستة وهو محيط الجسم  
من جهة جهات الجهات الستة والاصناف من جنس واحد بسيط وهو محيط قطعها او ليس كذلك يكون ورأيه جسم اخر اعظم منه اذ قد  
فان ان جسم صدر عن العنصر الاول يكون باعدها من جهة جهة جهات الجهات الستة من جهة جهة جهات الجهات الستة  
وهو الالواح من جهة جهة جهات الجهات الستة ايضا الالواح لتأنيته نظرا دقيقا له جوار كذا في ٤

**من كتاب الخبان**  
**وصفها** واما ان يكون وجودها في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة او في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة  
من جهة جهة جهات الجهات الستة في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة او في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة  
من جهة جهة جهات الجهات الستة في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة او في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة  
من جهة جهة جهات الجهات الستة في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة او في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة

**الاصناف** على اتصال الجسم الاول من جهة جهة جهات الجهات الستة او في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة  
من جهة جهة جهات الجهات الستة في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة او في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة  
من جهة جهة جهات الجهات الستة في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة او في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة  
من جهة جهة جهات الجهات الستة في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة او في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة

**الاصناف** على اتصال الجسم الاول من جهة جهة جهات الجهات الستة او في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة  
من جهة جهة جهات الجهات الستة في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة او في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة  
من جهة جهة جهات الجهات الستة في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة او في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة  
من جهة جهة جهات الجهات الستة في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة او في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة

علمها والاشكال  
فصوتها بالاشكال وقد يكون في ذلك اذا  
كان التقاطع العنصرية والاشكال في جوارها في ذلك اذا  
فقد في ذلك العنصرية والاشكال في جوارها في ذلك اذا  
التقاطع العنصرية والاشكال في جوارها في ذلك اذا  
فقد في ذلك العنصرية والاشكال في جوارها في ذلك اذا

**من كتاب الخبان**  
**وصفها** واما ان يكون وجودها في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة او في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة  
من جهة جهة جهات الجهات الستة في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة او في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة  
من جهة جهة جهات الجهات الستة في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة او في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة  
من جهة جهة جهات الجهات الستة في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة او في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة

**الاصناف** على اتصال الجسم الاول من جهة جهة جهات الجهات الستة او في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة  
من جهة جهة جهات الجهات الستة في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة او في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة  
من جهة جهة جهات الجهات الستة في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة او في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة  
من جهة جهة جهات الجهات الستة في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة او في منزهة من جهة جهة جهات الجهات الستة





الماتق فانه يزبن لك فعده ويود ان يكون مثله وقد سئل عن مسافة ما بين المشرق والمغرب  
فقال مسيرة يوم للشمس وقت صدق اول ثلثه واعد اول ثلثه فاما صدق اول ثلثه فصدقك  
صديق صديقك وعد وعدوك واما اعد اول عدوك وعدو صديقك وصدقك وعدوك وسئل  
عليه السلام كيف يحاسب الله الخلق على كثرتهم فقال كما يرزقهم على كثرتهم قبل كيف يحاسبهم ولا يرزقهم  
قال كما يرزقهم ولا يرزقهم وقت رسولك ترجمان عقلك وكتابتك ابلغ ما ينظرون عنك بالمسئلي  
الذي قد اشتد به البلاء باخوج الى الدعاء من المعاني الذي لا يافى البلاء والناس ابناء الدنيا  
وللايلام الرجل على حسنة وقت ان المسكين رسول الله فمن منع فقد منع الله ومن اعطاه  
فقد اعطاه الله ما زلت غير غيور قط كيف بالاجل حارسا ينام الرجل على السكر ولا ينام على الحرب  
ومع ذلك انه يصبر على قتل الاولاد ولا يصر على سلب الاموال مؤدة الاباء قرابة من الابناء والقرابة  
اخج الى المؤدة من المؤدة الى القرابة ايقوا طول المومنين فان الله تعالى جعل المؤمن الحق  
على السننهم لا يصدق ايمان عبد حتى يكون ياتي يدا الله او ثوب منه يات يده وقت لا يترى ملك  
وقد كان يمشي الى طلحة والزبير لما جاز الى البصرة يذكرهما شيئا سمعه من رسول الله صلى  
عليه واله في معناه فلو ي عن ذلك فرجع اليه فقال انما النبي ذلك الامر فقال عليه السلام  
له ان كنت كاذبا ففكرت ان الله بها بصناء لا معة لا تو اوبها العمارة يعني البرق فصاب  
انت هذا الداء فيما بعدت وجهه وكان لا يرى الا مشرقا وقت ان للقلوب اقبالا واودابا  
فاذا اقبلت فاجملوا على النوازل واذا ادرت فانتصرها بها على الفوايض وقت من القرآن  
سا ما قبلكم وخير ما بعدكم وحكم ما بينكم وقت رد احوال من حيث جاء فان الشر لا يدفع الا  
الشر وقت كتابه عبيد الله بن ابراهيم الين دوانك واطل حلقه فلك وقرع ما  
السطور وقرمط من الحروف فان ذلك جدر بصياحة الحرفا وقت ان يعسوب المومنين  
والمال يعسوب الفجار ومع ذلك ان المومنين يتبعونني والفقير يتبعون المال كما يتبع الخمر  
يعسوبها وهو رئيسها وقال له عليه السلام بعض اليهود ما دفتتم بنبك حتى اختلفتم فيه  
فقال لهم انما اختلفنا عنه لانيه ولكنكم ما جفنت ارجلكم من البحر حتى تكم لنبك اجعل  
لنا ائمة كما ائمة قال لكم قوم يحملون وقت لم اعم باي شيء غلبت الاقران فقال  
ما لقبيت اخدا الا انا نبي عن غيبه يؤمر عليه السلام الى تكثر هينة من القلوب لا معة

٥١١

قال رسول الله صلى الله عليه واله

٥١٢

قال

العريفة  
الطبيخة ١٢

وقال عليه السلام لانه محمد بن الحنفية عليه السلام يا بني اتى اخاف عليك الفقر فاستعد بائد من  
فان الفقر منقصة للدين مذمومة للعقل واجبة للمقت وقت لسائل ساله عن معضلة سئل تفقها  
ولاشئ تغتافان الجاهل المتعلم شبيهة بالعالم وان العالم المتعفف شبيهة بالجاهل  
وقت اقوا معاصي الله في الخواتم فان الشاهد هو الحالم وقت عن صفة المومن المومن  
بشره في وجهه وحسنه في قلبه او سح شي صدره واذل شي نفسا كيرة الرفعة وشنا  
السمعة طويل غمة بعيد بتمه كثيرة صمته مشغول وقت شكور صبور مغرور بفكرته ضنين  
مجتنب سهل الخليفة لين العريفة نفسه صائب من الصلابة وهو اذل من العبد لورامى العبد  
الاجل ومسيره لا بغض الاكل وغروره . الداعي بلا عمل كالرامي بلا وتر . العلم عمان مطبوع ومسموع  
ولا ينفع المسموع اذا لم يكن المطبوع . صواب الراي بالدول ويذم بيتها بها . العفاف زينة الفقر  
والشكر زينة الغنى . معايشة الناس ايقوا الله فكم من مؤمل ما لا يبلغه وبان ما لا يسكنه  
وجامع ما سوف يتركه ولعله من باطل جمعة ومن حق منعه اصالة اجراما وحتمل به اثاما  
فبا بوزره وقدم عاربه اسفلا لا هفا قد خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخزان الميسر  
من العصمة تغدر المعاصي . وجهك ما اجامد يقطره اسوال فانظر عند من تقطره  
النساء باكثر من الاستحقاق ملق . والتقصير عن الاستحقاق عي او حسد . اشد الذنوب ما اشهر  
به صاحبته . من نظر في عيب نفسه اشتغل عن عيب غيره . ومن رضى برزق الله  
يخزن على ما فاته . ومن سئل سيف البغي فقتل به . ومن كابد الامور عطبت ومن  
اتخس بالبحر غرق . ومن دخل مدخل السور اتهم ومن كثر كلامه كثر خطاؤه ومن كثر  
خطاؤه قل حياؤه ومن قل حياؤه قل ورعه ومن اقل ورعه مات قلبه ومن مات قلبه  
دخل النار . ومن نظر في عيوب الناس فانكر ما هم رضى بها لنفسه فذلك الاحسن بعينه . ومن  
اكثر ذكر الموت رضى من الدنيا باليسير . ومن علم ان كلامه من عمليه قل كلامه الا فيما يعنيه . وقت  
عند تنهاى الشدة تكون الفرجة وعند تضائق خلق البلاء يكون الرخاء وقت لبعض اصحابه  
تجعلن اكثر شفقتك عليك وولدتك فان يكثر اهلك وولدتك اولياء الله سبحانه فان الله لا يضيع اولياءه  
وان يكونوا اعداء الله فاهلكوا وشفقتك باعداء الله . الكبر العيب ان تعيب ما فيك مشد

الجلد الخامس  
٥١١

العريفة  
الطبيخة ١٢

وتيسر له لو سدد على رجل باب مية وترك فيه حزين كان بائنه الموت رزقه فقال خرجت يا تيه اجله وقت  
ايها الناس ان ليكم الله من النعمة وجليل كما يراكم من النعمة فوفين انه من وسع عليه ذات يده فمزم ذلك استدر  
فقد امن محوفا ومن ضيق عليه ذات يده فلم يزد ذلك اختبارة افضح مائولا وقت بالاسرى الرغبة  
افضوا فان المعج على الدنيا لا يروعه منها الا صرعب انياب الجحان ايها الناس لو لو انتم انفسكم تاديها  
واعدوا ايها عن صراية عادتها وقت لا تظن بكلمة خرجت من احد سوءا وانت تجد لها من الخير محملا  
ع اذا كانت لك الى الصحابة فابدأ على الصلوة على النبي صلى الله عليه واله ثم سل حاجتك فان الله  
سجانه اكرم من ان يسأل حاجتين فيقضى احداهما ويمنع الاخرى من ضمن بعضه فليدع المرء وقت  
من الحرق المعاجنة قبل الامكان والاناة بعد الفرصة ولا تسئل عمالكون في الذي قد كان لك  
الفكر مرة صافية والاعتبار منذ ناصح وكفى اذ بالفسك جنتك ما كرهته لغيرك وقت  
العلم مقرون بالعمل فمن علم عمل والعلم ينفع بالعمل فان اجابه والارحل وقت اجاب  
الناس مناع الدنيا حطام مؤمن فحجبوا مرعاه فلعلها اخطى على منيتها ويلغتها اذكى  
من شروها حطام على ملته بها بالفاقة واعين من غنى عنها بالراحة من راقه زبرجها اعفت  
ناظرية كنها ومن استشعر الشغف بما ملات ضميره اشجانا لمن رقص على سويداء قلبه  
يشغله وقت كنهه كذلك حتى يوحذ بكظم فيلقه بالفضاء منقطعاً انبراه هيتنا على الله عز وجل  
فناؤه وعلى الاخوان القاؤه وانما ينظر المؤمن الى الدنيا بعين الاعتبار ويقفات منها ينظر  
الاضطرار وينبع منها باذن المقرب والانعاض ان يسئل اثرى قبل الكدى وان فرح له بابقا  
حزن له بالفناء هذا ولم ياتهم يوم فيه ينسون وقال ان الله سبحانه وضع الثواب على طاعة والعتا  
على معصيته ذيادة لعباده على تقية وجيا شته لهم الى جنته **ودوى عنه عبد السلام** انه  
قدا اعتدل به المنبر الا قال امام خطبته ايها الناس اتقوا الله فما خلق امرؤ عبثا في هو ولا ترك  
سدى فيسغو وما دنياه التي تحسنت له بخلف من الاخرة التي قتها سور النظر غنده وما المغرور  
الذي ظفر من الدنيا باغلى بميته كالاسن الذي ظفر من الاخرة باذن ستميته **وقد لا شرف**  
اعلى من الاستدام ولا عزة اعز من التقوى ولا معتقل احسن من الورع ولا شفيع اجح من التوبة ولا  
كثرة اعمى من القناعة ولا مال اذهب للفاقة من الرضا بالقوت **وقد انقصر على بلغة الكفاة**  
فقد انتظم الراحة وتوا خفض الرغبة والرغبة مفتاح النضب ومطية التعب والحصر واللبس

صحة الامة  
قارنهم  
انما المصنف  
الفرقة

الغفلة  
تية

الاصد  
الاهم  
يحيى بال

الاهم  
يحيى بال

الاهم  
يحيى بال

الاهم  
يحيى بال

الاهم  
يحيى بال

الاهم  
يحيى بال

الاهم  
يحيى بال

الاهم  
يحيى بال

والحسد ذواع الى التقوى في الذنوب والشرايع لمساوي المستا العيوب وقت لجابر بن عبد الله  
الانصاري يا جابر قوام الدنيا باربعة عالم يستعمل علمه وجاهل لا يستنكف ان يتعلم وحواد  
لا يتجمل معروفه وفقيه لا يبيع اخرته بدنياه فاذا ضلكت العالم علمه استنكف الجاهل ان يتعلم  
واذا تجمل الغنى بمعروفه باع الفقيه اخرته بدنياه يا جابر من كثرت نعم الله عليه كثرت حوائج  
الناس اليه فان اقام بما يحب وبدع عقر نعمته لدواهما وان صنيع ما يحب سد فيها عقر نعمته  
لزواهما **ودوى ابن جرير** بالبطون ما ربحه عن عبد الرحمن بن ابي ليلى الفقيه وكان ممن خرج لقتال الحجاج  
مع ابن الاشعث انه قال فيما كان يفضض به الناس على الجهاد التيمم عينا رفع الله درجة الصالحين  
انابه ثواب الشهداء الصديقين بقول يوم لقينا اله السام ايها الناس المؤمنون انه من ذامى قدامنا  
يعمل به ومثكرا ايدع اليه فانكرا بقلبه فقد ستم وبرئى ومن انكره لبسانه فقد اجر وهو افضل  
صاحبه ومن انكره بالسيف لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الظالمين السفلى فذلك الذي اصاب سبل  
الهدى وقام على الطريق ولو زنت قلبه اليقين **وقد عايننا** الناس زمان لا يمتنع فيه من القرآن الا رسمه ومن  
الاسلام الا اسمه مساجد بهم يومئذ عامرة من النبي خراب من الهدى سكانها وعمارها شر اهل الارض  
منهم خرج الفتنة واليهم تاوى الحطية يردون من شذ عنها فيها ويسوفون منهم من تاجر عنها ايها  
يقول الله سبحانه في حلفك لا تعثر على اولئك فتنة اترك الخيم فيها حيران وقد فعل  
وحن سنقيل الله عشرة الغفلة فمن المنكر المنكر بيده ولسانية وقلبه فذلك المستحجل لخصا  
الخيرة ومنهم المنكر لبسانه وقلبه والتارك بيده فذلك متمسك بخصليته من خصال الخير ومضيق  
خصلة ومنهم المنكر بقلبه والتارك بيده ولسانية فذلك مضيق امره بخصليته من البت  
ومتشاك بواحدة ومنهم من تارك لا يحار المنكر لبسانه وقلبه ويده فذلك ميت الاحياء وما  
اعمال البر كلها والجهاد سبيل الله عند الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يقربان من اجل ولا يفضلان  
من رزقي وافضل ذلك كلمة عدل عند امام جابر **وعن ابي حنيفة** قال سمعت ابي رزق  
يقول ان اول ما تغبون عليه من الجهاد الجهاد بايديكم ثم بالسنكم ثم بقلوبكم فمن لم يعرف بقلبه معروفا  
لم يتكبر منكرا قبي فحوا اعلاه اسفله **وقد عايننا** ثقيلا مرمى وان الباطل خفيف ولبس  
وقال التامن على خيرة هذه الامة من روج الله لقول الله سبحانه وتعالى فلا يا من ذكر الله الا القوم الخاسرون  
ولا تياسن على شدة هذه الامة من روج الله لقول الله سبحانه وتعالى انه لا يياس من روج الله الا القوم الخاسرون

والحسد

وقد انجز جامع لسواي العيوب وهو زمام يقاد به الى كل سوء الرزق رزق ان رزق نطقه ورزق  
يطبق فان لم تأت به اناك فلما نزلت عنك عايم يومك كفاك كل يوم ما فيه فان نزلت السنة  
من غيرك فاقضت بالتم ما ليس لك وانه يشقك الى رزقك طالب ولا يغيبك عليه عالم  
ولن يسطي عنك ما قدر لك طرفة وقت رت كمن تقبل يوما ليس يتدبره ومغبوط من اول  
ليلة قامت بواك في اجرة الكلام فذاتك ما لم تتكلم به فاذا تكلمت به صرت فزواقة  
فاخر لسانك كما تحزن ذهابك وورقت فرت كلمة سلبت نعمة لا تقبل ملا تقسم  
بل لا تقبل كل ما نعم فان الله سبحانه قد فرض على جوارحك كما فرض على قلبك يوم القيمة اخذ  
ان يراك الله سبحانه عند معصيته ويفقدك عند طاعته فكنوا من الحاسرين فاذا قويت على طاعة  
الله واذا ضعفقت فاضعفت عن معصيته الله الركون الى الدنيا مع ما تعارض منها جهل والتقصير  
في حسن العمل اذا وثقت بالواب عليه غلب والطاينة الى كل احد قبل الاختيار عجز  
وقت عن من هو ان الدنيا على الله سبحانه انه لا يعصى الا فيما ولا ينال ما عنده الا بتركها  
من طلب شيئا ناله او بعضه ما خير بخير بعدوه النار وما شر بشئ بعد الجنة وكل نعم  
دون الجنة محقور وكل بلاء دون النار عافية الا وان من البلاء الفاقة واشد من الفاقة  
مرض البدن واشد من مرض البدن مرض القلب الا وان من النعم سعة المال وفضل  
من سعة المال صحة البدن وفضل صحة البدن تقوى القلب للمعز ثلث ساعات وساعة يبار  
فيها ربه وساعة يرم فيها معاشه وساعة يحيى من نفسه ومن لذاتها فيما يحل ويجمل وليتفكر  
ان يكون شاخصا الا فقلت مرة لمعسر ارحطوة فرعاد اولذة وغير محرم ازيه في الدنيا  
يبصر كالله عور اهما ولا تفعل ففست بمغفول عنك تكلموا تعرفوا فان المرء  
مخشوع تحت لسانه خذ من الدنيا ما اناك ولول عما تولى عنك فان انت لم تفعل فاجمل وطلب  
رت قول انفذ من ضول كل مقتصر عليه كافي المنية ولا الدنية والسقطة ولا التوسل ومن  
لم يعط قعدا لم يعط قائما الدهر يومان يوم لك ويوم عليك فاذا كان لك فلا تنظر واذا كان  
عليك فاضرب وقت مقارنة الناس فاصلا قيم اخبر عنوا عليهم وقت بعض من طيبه  
وقد تكلم بكلمة يستصغر منه عن قول الله منها لقد طرت شجرة او هدرت سقبا والشجرة  
نصر اول منيت عزير الطائر قبل ان يقوى ويستحيف والسقبة الصغير اللابل ولا يهدر الا بعد ان يستفخر

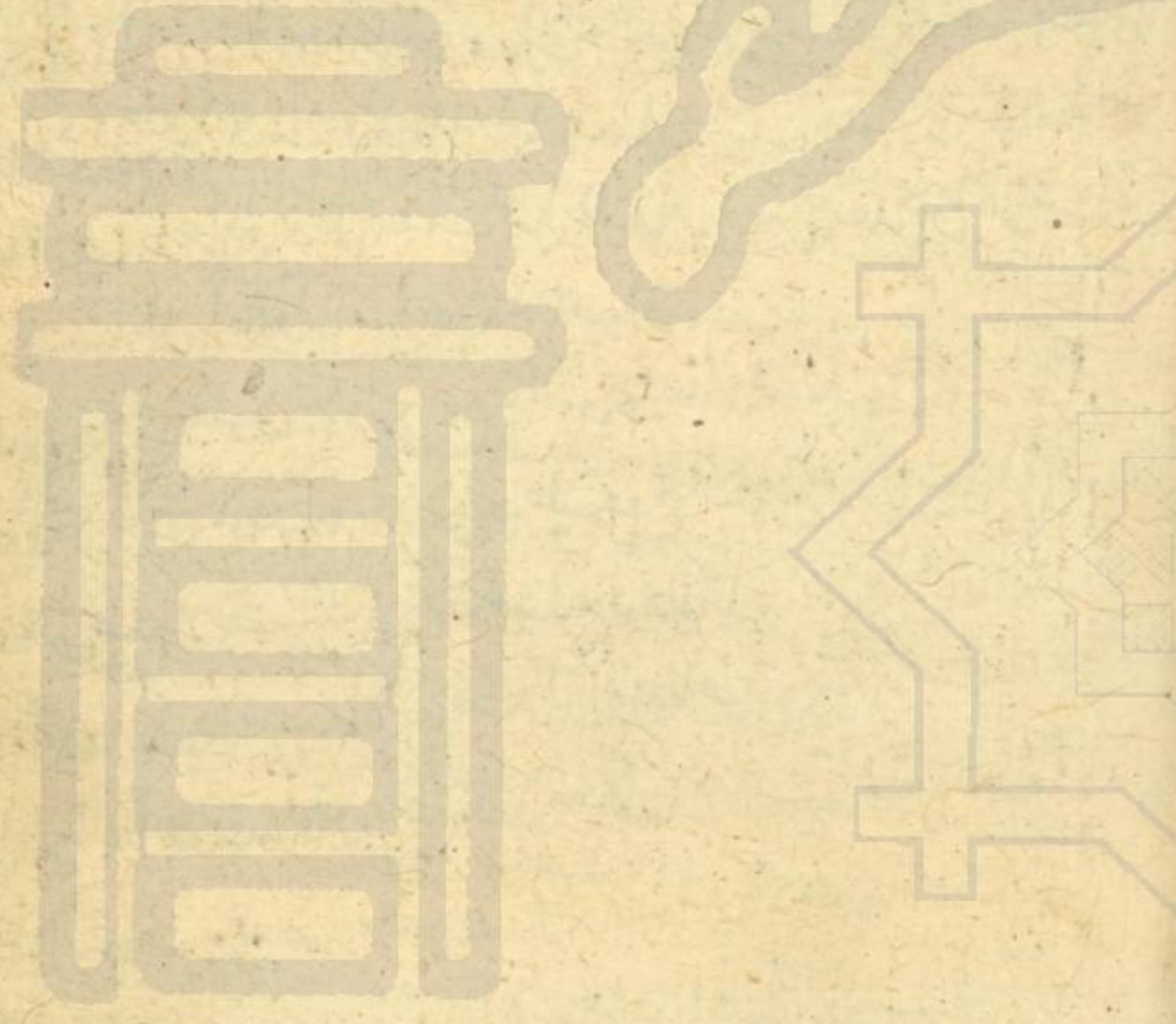
يستفخر وقت ما احسن تواضع الاغنياء للفقراء طلبا لما عند الله وامن منه تبه الفقراء على  
الاغنياء ايكالات الله ما استودع الله امرأ عقلا لا يشقده به يوما ما وقت من صابره  
صدمه صرعه وقت القنفص البصر التقرير للاخلاق لا تجعل ذرت لسانك على من يطقها  
ولا بلاعة قولك على من سددك كفاك اذبا لنفسك اجتناب ما كرهه من غيرك من صفة صبر  
الاخرا والاسئلة سلوا الاغنياء وقت مثل ذلك لا تشتت قلبك قيس مغز يا ان صبرت صبر الامم  
والاسلوت سلوا البهايم وقت عن صفة الدنيا لغر ولغر وتمر ان الله سبحانه لم يرضها ثوابا لاوية  
ولا عقابا لا عدانية وان اهل الدنيا كركب مينا هم حلوا اذ صاح بهم سايقهم فاز تحلو او تست  
لابنه الحسن عليه السلام يا بني لا تخشيقن ورايك شيئا من الدنيا فانك تحلقه لاحد رجلى امارك  
عمل فيه بطاعة الله فسعد ما شقيت به واما رجل عمل فيه بمعصية الله فكنت عوناً على معصيته و  
ليس احد هنر حقيقا ان تؤثره على نفسك وقت ليقابل محضرة استغفر الله بكمنا  
اكثر اذرى ما الاستغفار ان الاستغفار درحة العيس وهو اسم واقع على ستة  
معان اولها الندم على ماضى والثاني الغم على ترك العود اليه ابد والثالث  
ان تؤدى الى المحققين حقوقهم حتى تلقى الله املس ليس عليك تبعه والرابع ان تعبد  
الى كل فرضة عليك صنيعتها فتؤدي حقها والخامس ان تعبد الى الله الذي  
نبت على السموت فزيد به بالاحزان حتى يلبصق الجلد بالعظم وينشأ بينها لحم احدى  
والسادس ان تذيق الجسم ألم الطاعة كما اذقت حلاوة المعصية فعند ذلك تقول الله  
وقب الحلم وعشيرة وقت مسكين ابن ادم ملتوم الاجل مكنون العجل محفوظ العمل تولى البقة  
وتفعله الشرة ونبته العرة وروى انه صلوات الله عليه كان جالسا فاصحابه اذمرت  
بهم امرأة حمية فرمقها القوم بالبصا هربم فقال ان البصار هذه الفحول طوارح  
وان ذلك سبب جباها فاذا نظر احدكم الى امرأة تعجب فليلاسر اهلها فانما امرأة  
كأمرأة وقال عن من اضح سريرة اصنع الله علانية ومن عمل لديه كفاه الله  
ما بينه ومن النار الحلم عظام اسائر والعقد حسام قاطع فاسره خلل خلقك بجلدك وقائل  
هو اك بعقلك وقال ان بعد لك عبادا يختصم بالنعيم لمنافع العباد فيقرها في ايديهم



ما بذكور ما فاذا منعوها من نزعها منهم ثم حوّلها الي غيرهم لا ينبغي للعبد ان يشقخص صدر العافية والغنا  
 بينا تراها مغنا اذ يسقم وبيننا تراها غنيا اذ تستقم من شكها الحاجة الي مؤخر فكانت كالها  
 الي ابتداءها ومن شكها الي كافر فكانت كالها بعدت **وقد** ان اعظم الحشرات يوم القيمة  
 حشرة رجل كسب مالا في غير طاعة الله فوره رجلا فالفقه في طاعة الله سبحانه فدخل الجنة  
 ودخل الاول به النار **وقد** ان احشر الناس صفتة واخيبرهم شعيا رجل اخلق بده  
 فطلب الماله ولم تاعده المقادير عا ارادته فخرج من الدنيا بحسرة او قدم على الاحرة فتبعته  
**وقد** الرزق زقان طالب ومطلوب فمن طلب الدنيا طلبه الموت حتى يخرج عنها ومن طلب  
 الاحرة طلبته الدنيا حتى يشونه رزقه منها ان اولياء الله هم الذين نظر والى باطن الدنيا  
 اذ نظر الناس الي ظاهرها اشتغوا باجسادها اذا اشتغل الناس بواجبها فاما توامنهما حسوا  
 ان يسيتم وتركوا ايمنها ما علوا انه سيتركم وراوا استكنوا رغيرهم منها استقلالا و  
 ذكركم لسا فتوما اعداء ما سلط الناس وينهم ما عادي الناس بهم غلب الكتاب وعلموا  
 وبهم قام الكتاب وبهم قاموا لا يرون مرحوا فوق ما يخرجون ولا نحو فانوق ما ياقولون وسئل  
 ايها افضل العدل اذ الجود فقال العدل يصنع الامور مواضعها والجود يخرجها عن جبهتها والعدل  
 سائر عاقم والجود عارض خاص فالعدل اشرفها وافضلها الزهد من كليات قال الله تعالى للبيداء  
 على ما فاتكم ولا تفرحوا بما اتيتكم ولم يات على الماصر ولم يفرح باللاتر فقد اخذ الزهد بطرفيه الولايات  
 مضامير الرجال ما لفضل النوم لعزيم اليوم ليس بلذة بل بحق من بلذة خير البلاد ما حملك وسئل  
 عليه السلام عن التوحيد والعدل فقال التوحيد ان لا تتوهمه والعدل ان لا تتهمه **وقد**  
 انه لا خير في الصمت عن الحكمة كما انه لا خير في القول بالجهل **وقد** علم اذا احتشم المومر  
 اخاه فقد فارقه **من** بجمع البلاغة

عن محمد بن ابي  
 بن موسى وعنه ابا عبد الله عليه السلام  
 ان الله اذا خلق خلقا خلقه ليعلمه  
 ان يظنوا بها ويظنوا بها فخلقها  
 انما يقع من ظن الكثرة والواو  
 فالتقدير انما يقع  
 يوم القيمة قال احمد بن محمد بن ابي  
 بنو دارت الكعبة قال لان الكعبة اذا قدر عفا

وخطبة له عليه السلام الحمد لله العاقب شبيه الخلق العاقب لمقال الوصفين الظاهر يعني بتدبيره للناظر من  
 الباطن بجلال عزته عن فكر المتوسمين العالم بلا الكتاب ولا اذ ياد ولا علم استفاد المقدر للامور بباروتيه ولا  
 ضمه الذي لا تغشاه الظلم ولا تضي الا نوار ولا يرفقه ليل ولا يجرى عليه تماز ليس اذ انك بالابصار ولا غم  
 بالاخيار ومن نظام له عليه السلام قال له غلب النياز وقد ساله عن ابي ركبنا يا امير المؤمنين فقال عليه  
 افاغيبه مالا ارى قال فليفتراه **قال** لا تدرك العيون مشاهدة العيان ولا تدرك القلوب  
 بحقائق الايمان فرب حجب الاشياء غير كلام من بعيد منها غير مباين مستحکم بلا روية مرئيد بلا همة صانع بلا جارحة  
 لطيف لا يوصف بالخفا كبر لا يوصف بالجفاز بصير لا يوصف بالمجاسية راجح لا يوصف بالرقية تعوز الوجود  
 لعظمته وتوجل القلوب من مخافته



www

لبر الیاما قدس سوره في جردانه

الحمد لله الذي عارف متقدس در درجه زهد و درجه عبادت نه چون زاهدان  
 و عابد جسمانی باشد چه زهد نه اهد جسمانی اعراض از طبیعت دانه دنیا است  
 بطرح اضغاف آن از مشتمیات دائمه آخرت و این در حقیقت تجارت است که  
 بمنافع خفیس منافع نفیس خریداری نموده است گفته اند مانند کسی که ضیافتی تو  
 داشته باشد از حسن نفس و دنا و تهمت چند روز از تناول طعام اسناک  
 نماید باشد احتیاج بدن بغذانا در ضیافت متوقع بسیار تواند خورد  
 و عبادت عابد جسمانی عیلت در شاه دنیا از برای توابی در شاه عقی  
 چیزی که علی کند باز ای اخراجی در حقیقت تعبد و معاملت نه عبادت  
 و اما عارف مثاله چون غرضی و رای جناب الهی که سید الاغراض و مطبوع  
 لغای ذات حق که سینه الطالب است ندارد پس زهد او در مقام توحه  
 بجان حق و اعراض از کل ممکنات که باطلند تزییه سر و تقدسین باطن است از  
 هر چه شاغل باشد از مشاهده جناب او و در مقام التفات از جناب  
 خالق بجانب مخلوق تکبر بر جمیع ماسوی الله و استحقاق کل ماعد الحق  
 میخانه که یعنى اللوحین صلوات الله علیه در روح البلاغه مکرم میفرماید عظم  
 الخالق عندك یصغر المخلوق فی عینک و در کتاب تقدسیات آورده  
 که مکفوفه که در سید الای تعبیر از ان بطاعوت شده حین قال عرفان  
 انفس کفر بالطاعوت و یومن بالله تقدس استمسک بالبرهه الوافی الا انفسام  
 عالم امکان است بقضه و قضیه و صغیره و کبیره که جمله ماسوی الله با  
 و چون بحسب استکمال توین نظری و علی و فاهریت نامستعد بر او  
 و قوای بدنیه و حیوش و جنود جسمیه فراغنه عز مات شهویه و غضبیه  
 و هم ارادیه و متفرغه میادی ادراکات و همیه و خیالات لیه در مقام  
 خود ساخته است و مشاعر قلبیه و مدارک دماغیه جمیع ذرات ما  
 و بدن و جمله ما یعلق بالجسد را عادت فرموده است که در اصل  
 از عالم جسمانی و سلوک سبیل عالم قدس و در امتیاع نمایند و با جوهر

و بدان روایط نسک و ظایف عبادت خدا و عبادت حق طابع  
 در این عالم که در دنیا و آخرت و در هر دو عالم  
 در هر دو عالم که در دنیا و آخرت و در هر دو عالم

ذات او مشاهبت و در دنیا تا هنگام مطالع صقع و بوبیت منازع عقل و در دنیا  
 مشاهده جمال ربوبیت حق تراحم ستر نباشند و جوهر عقل مستفاد در ملاحظه  
 خالص مابند و جمیع آنچه در تحت نفس مجرذند از اصول و فروع و ارواح و قوی در  
 تقدس و توجیه بان حرم منخرط آیند پس عبادت عارف عبادت از آنست که قوت  
 و قوت تخلیه و سایر مدارک و مشاعر و حواس و ارواح نفسانیه و حیوانیه طبیعی  
 ادراکات و تحریکات و اعصاب و عضلات و جوارح و ارکان و آلات جسمیه  
 و اعضاء ادریه با نفس با طفه در حکم جوهر مجرذ واحد آمده یکجا در عالم غری  
 و انیم بطلان بجانب حرم قدس و جناب حق متوجه شوند در سنده المنتهی دنیا  
 لا تمامه در تفسیر ایات بعد چند وجه از برای نون متکلم مع الغیر ذکر کرده ای که  
 انها این دقیقه است و از اینجا سر قول کریم سید المرسلین ص که دو باب نماز حاکم  
 فرموده است المؤمن وحدك جماعة ظاهر میشود و باید داشت که همچنانکه  
 نفس مجرذ بحسب شروق نور قدس و انعکاس اشعه انوار عالم حقل بر جوهر  
 و اقیس مبدأ اهتزاز اعصاب و عضلات و استنشاط ارواح و مشاعر  
 و انجناب کل بدن و عامه اجزای جسد بجانب جناب متعالی قدس  
 میشود همچنین حرکات طاعات جسد و مناسک عبادات بد منشیاء شد  
 صقلت نفس و معدا استحقاق شرفی مستانف و اشرفی مجد میباید عمل  
 شرف و اشرفی باز موجب نشاط طاعتی و ان طاعت باز وسیله استعداد اشرفی  
 هذا البید و بالجملة طاعات و عبادات که در شرایع و ادیان مقدس شده است  
 حجه از دیاد صقلت و اشتداد استعداد نفس از برای علوم حقیقیه و معارف  
 ربوبیه و شوارق قدسیه و بوارق الهیه و منازل راه سیر الی الله و زاد و راحله  
 فانی الله است و سمعیات الطاف الهیت در عقلیا چه واجبا سمعیه مقرب  
 بواجبات عقلیه و امتثال واجب سمعی باجت و معین بر امتثال واجب عقلی و مندوبات  
 مقربست بمنذوبات عقلیه و باز التزم مندوب سمعی موکدا امتثال واجب عقلی است و در صدقه  
 لا یزال مقرب العبد الی البزافه حی اخیح و از باب بطایع عوالم انتظام این فسخ در نفس و ابدان  
 بر همین اسلوب بلکه در انعام بر وجه ناسل و درین عالم بر سبیل ظلیت جاری و می است پس حرکات  
 در سوره اتصال عبادات فذیکه و مناسک ملکیه و تصفیقات رقصیه و اهتزازات  
 و جده است نفس ناطقه بلکه با شرافات قدسیه که وظیفه اوست از صقع نور ملتذ و متع  
 لذات عقلیه و ایها جا شوقه اش بدن که جرم فذکی است منقل و ان النعال مبداء سبیل استیلا  
 میشود و از ان مل کات قدس منبغ میگرد بر مناسبت ان اشرافات نوریه و هر حرکتی فی

در این عالم که در دنیا و آخرت و در هر دو عالم  
 در هر دو عالم که در دنیا و آخرت و در هر دو عالم

دعاء الشيخ شهاب الدين سهروردی اللهم باقیام الوجود ونا یض للوجود ومنزل البرکات  
ومنتهى الرغبات نور النور مدبر الامور واهب حیوة العالمین امددنا بنورک وفقنا  
لمرضاتک والهمنا رشدا وطهرنا من رجس الظلمات وخلصنا من غسق طبیعة الوجود  
مشاهدة انوارک ومعاینة اضوائک ومحاوره مقربیک ومواقفه سکان ملکوتک  
واحشونا مع الذین احببت علیهم مع الملائکه والصديقین والانبياء والمرسلین  
ادعیه لا یضر الفادى اللهم استملک یا واجب الوجود ویا علة العالیا یا قدامک  
الغضنی من الرذال واتخذ لی من الاملا ما ترضاه لی من عمل اللهم اغنی ما احتج  
من المنافع وارزقنی فی امورى حسن العواقب یخ مقاصدی والمطالب یا اله المشارق والمغارة  
رب الجوار الکفوف السبع التي انجست عن اللون انجاس الابرهن الفواعل عن مشیته  
اللهم لبسنى حلال البها وکرامات الانبياء وسعادة الاغنیاء وعلوم الحکما وحنسوع الاقبياء  
اللهم انقذنى من عالم الشقاء والقنا واجعلنى فی اخوان الصفا واصحاب النور وسکان السما  
مع الصديقین والشهداء انت الله الذی لا اله الا انت علة الاشياء ونور الارض والسما  
فیضا من العقل الفعال یا ذالجلال والاکرام والافضل هذب نفسى بانوار الحکمة وارزقنى ما اوسقنى  
من بفسد اولى الحق حقا والهمنى اتابعه والباطل باطلا واحرمنى اعتقاده واستماعه هذب  
نفسى من طینة الهویى انک انت العلة الاولى یا علة الاشياء جمعا والذی کان فی فضه المتعجب رب  
السماوات الطباق وموکر فی وسطهن من الذى والایجز انى دعوتک مستجیرا مذنبنا فاعض  
خطینة مذنب ومقصر هذب بفيض منک رب انکل من کدر طبیعة والغاصر عنصر رب  
اللهم رب الاشخاص العلویة والاجرام الفلکیة والامواج السماویة غلبت علی عبدک الشهو البشریة  
وجب السموات الدنيا الدینة فاجعل عصمتک محمی من الخلیط ونقول احسنی من المریط انک کلک  
اللهم انقذنى من اسرار الطبايع الاذیع وانقلنى الی جنابک الاوسع وجوارک الارفع  
اللهم اجعل الکفایة سببا لقطع مذموم العلائق التى تنی وین الاجسام الترابیه والهموم  
الدونیه واجعل الحکمة سببا لا یجاد نفسى من العوالم الالهیه والارواح السماویة اللهم  
طهر بروح القدس الشریفه اثر بالحکمة البالغة عقلی وحسنی واجعل الملائکه بدلا من عالم  
الطبیعة اذنى اللهم الهنى الهللى وثبت ایمانى بالقوى وبغض الی نفسى حب الدینا  
اللهم تى ذانى علی هذه السموات الفایبه والحو نفسى عن ذل النفس البایه واجعلها  
من جملة الجواهر الشریفه جنات عالیه سبحانه اللهم سابق الموجودات التى تنطق بالسنة الحال  
والفان

والمقال انک المعطى کلشئ منها ما هو مستحقه بالحکمة وجاعل الوجود لها بالقیاس الی عدمها  
فتمه ورحمة فالذوات منها والاعراض سبجه بالانک شاکرة فضا نل نعماند وان من شئى الا  
یسبح مجده ولکنى لا یعلمون تسبیحهم اللهم انک قد سبحت نفسى فی سبح من العناصر الاربع  
وکلت بانفسها سببا عام من السموات اللهم جدها بالعصه ونعطف علیها بالرحمة التى جعلت  
البنق وبالکرم الفایض الذى هو منک احدر واخلق وامن علیها بالتوبه العاید بها الی عا  
الساوی ونجعل لها بالا وبه الی مقامها القدسى واطلع علی ظلمتها شمساً من العقل الفعا  
وامطعها هلمات الجبل والصلال واجعل اللهم ما فی قواها بالقوة کما منابا للفعل واخرجهما  
طلمات الجبل الی نور الحکمة وضیا العقل الله ولى الذین امنوا یخرجهم من الظلمات الی النور  
اللهم ارى نفسى صور العیوب الصالحة فی منارها وید لها من الاضغاث بربوا الخیرات البشریة  
الصادقة فی احلامها وطهرها من الاوساخ التى تأثرت بها عن محسوساتها واهامها وامط  
عنها کدیر طبیعة وانزلها فی عالم النفس المنزلة الرفیعة الله الذی هدى فی وکفا فی واول  
دعاء لتسد اللاماد قل من ستره فخرم رسالته الموسومة بقبسات سبحانک اللهم وسبح  
یا وود ویا وود ویا ذالعرش المجید یا مبدءا یا معا ذیا مبدءی یا معید اللهم اهد لی  
بنورک للنورک وجللتی من نورک بنورک یا نور السموات والارض یا نور النور یا جاعل الظلمة  
والعور یا نور اوق کل نور ویا نوراً یعید کل نور ویا نوراً یجصع لسلطان نور  
کل نور ویا نوراً یدک لغیر شعاعه کل نور اللهم امن علینا بالشکر لتمام افضیتک  
والتخرج لواردات اقدارک وهب لنا محبة ما احببت فی مقدم وبتاخر زک  
ومناحل والایشاد لما اخترت فی مستغرب ومستبعد ولا تخلفنا اللهم مع ذک  
من عواطف رافتک وسوایح رحمتک ولطایف کفایتک وحوط عنا منک وحسن کلامک  
یحودک ومنیک وفضلک وطولک یا ارحم الراحمین

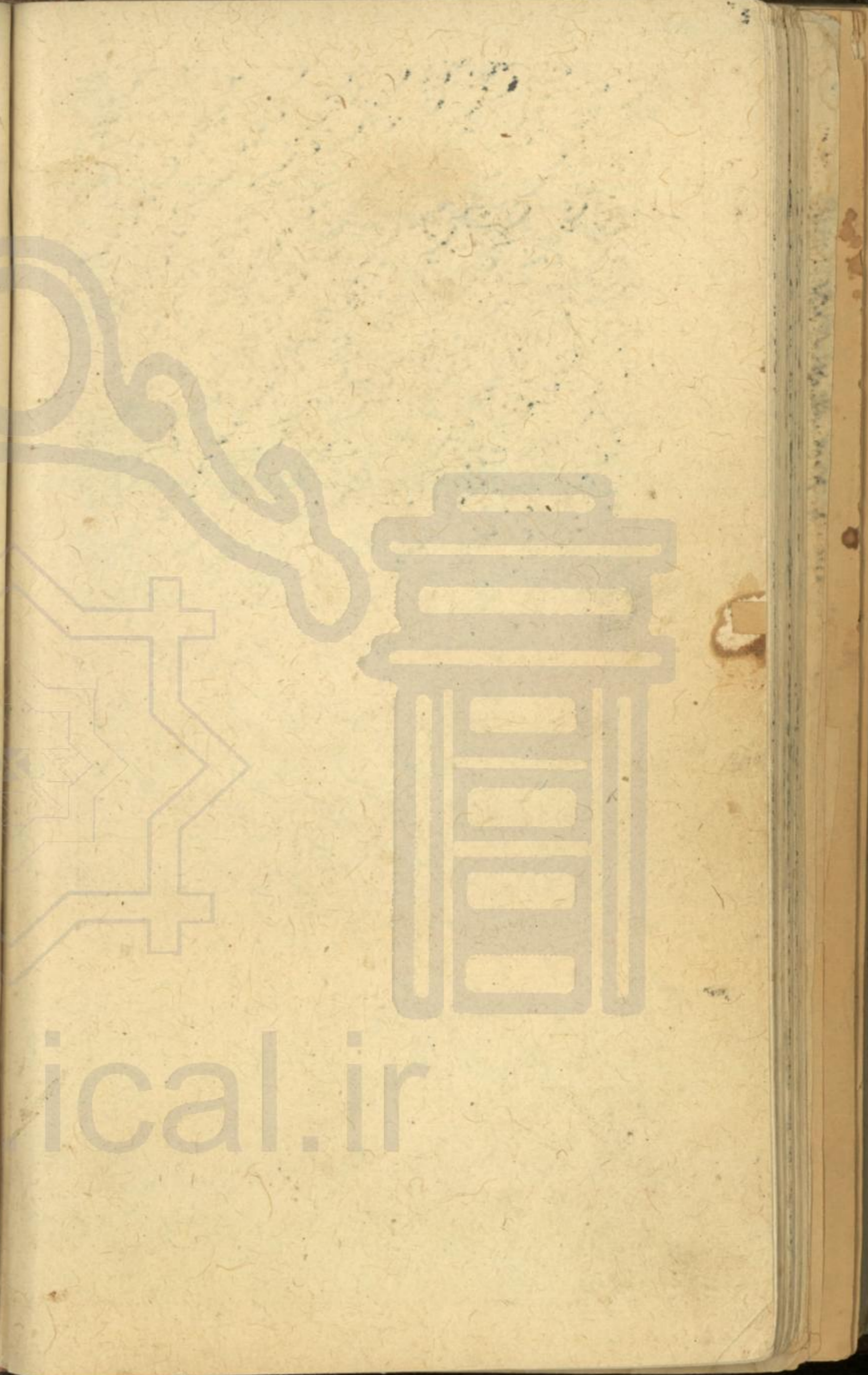
اللهم انقذنى من اسرار الطبايع الاذیع وانقلنى الی جنابک الاوسع وجوارک الارفع



بسم الله الرحمن الرحيم

هذه رسالة الشيخ الرئيس بن علي بن محمد بن احمد البرزنجي الى البرزنجي محمد بن احمد البرزنجي جواب مسائل الفيزياء التي هي حوار في  
 بيننا اتواها واسعدت جميع ما تمنناه وقسم لك سعاده الدارين. وصرفت عليك جميع ما كتبت في الخليل سالت ادام الله سلامتكم  
 الابان عن مسابكنا ما تراه حديده ان يوضع على اسطوانات ليرد في كل حين في كتابه لوسوم كتاب السماء والعالم ومنها ما  
 مما استر عليك فاجيبك الى ذلك شرحت في شرحها واثبتتها على الاجازة والاخصار فان بعض الاشغال المعرضه  
 فترى عن بعض القول في كل مسئلة منها قدر اسحقا قتها هذا ولم ياصح اصدارها الى هذه المدة الا ما عسر ان يعثره الفقيه  
 المعصوم عند كتابه اليك وانا اورد ما سالت عنه بلفظك ثم اتبع كل مسئلة منها الجواب على الاخصار  
المسئله الاولى سالت اسعدك الله لم اوجب اسطوانات ليس للفلك عدم الخفة والسفل لعدم وجود  
 له من المركز او اليه فاستطيع ان يتحرك فيه من مركز الاجسام توهمالا ايجابا وذلك لا يوجب ان يكون له حركة  
 الى المركز اجل ان حكم اجزائه متشابهة واذا كان كل جزء من اجزائه متحركا بطبيعته الى المركز ثم كانت متصلة لم يوجب  
 الا ان يثبت بمركزه وذلك استطيع ان يتوهم انهم اخفها ولا يوجب ذلك حركة من المركز الا بعد الاتفاق والافتراق  
 ووجود الخلاء خارجا واذا تقرر عندنا وصح عدم الخلاء خارج الفلك كان الفلك وان كان مثلاما رايانا كانه منخرفا  
 واما حركة المستديرة فقد يظن ان لا يكون له طبيعة وذلك كانت الكواكب الطبيعية الى المشرق والحركة الغربية للذرات  
 المغرب فان قيل يتساوى بعضهما في الاتفاقات فلو كانا المستديرة والافتراق في جهتهما كان التوهم في السقطه  
 ظاهرا في لوازم هذا القول اذ لا يمكن ان يتوهم اليه حركتان طبيعيتان احداهما الى المشرق والاخرى الى المغرب وما هذا  
 الا اختلاف في اللفظ مع الاتفاق في المعنى حيث لا يسمي حركه الى المغرب ضد حركه الى المشرق وبهذا المسلم اذ لو لم يكن  
 في الالفاظ فسقط الى المعاني الجواب قد كفيتمني اسعدك الله المؤمنين بان الفلك الخفيف  
 ولا يقيد لمعد ما كالتسليم فيها انه ليس فوق الفلك موضع يتحرك اليه ولا اليه يمكنه ان يتحرك الى تحت لا اتصال  
 واولس ولا ايض يمكنه ان يتحرك الى تحت ولا ان يكون له في تحت موضع طبيعي يتجه اليه وان اودي ذلك  
 الى الضياعه وفرضناه متفقان ذلك يودي الى نقل جميع العناصر عن موضعها الطبيعي وذلك مما لا يجوز في العلم  
 الالهيته وللعلم الطبيعيه واثبات الخلاء له وذلك غير جائز في العلم الطبيعيه فاذا لم يكن للفلك موضع طبيعي  
 والافوق يتحرك اليه بالافتقار والوجود ولا بالامكان والوهم لانه يودي ذلك الى محالات مستشوه ذكرنا بها عن تحرك

حواره  
 حواره  
 حواره  
 حواره



www.ical.ir

العناصر كلها من موضعها الطبيعي ووجود الخلاء وليس يظهر مما لا يمكن ان يثبت لا بالالفعل ولا بالوجود والامكان فاذا  
 تم ذلك ان ليس للفلك موضع طبيعي لا تحت ولا فوق ولا جسم موضع طبيعي ولا يضيف الى هذه المقدمة  
 صفى وسرولنا والفلك جسم من النوع الاول من السطح الاول ان الفلك موضع طبيعي واذا انقلنا النتيجة الى  
 القياس الوضع المنفصل فقلنا وموضع الطبيعي اما فوقه واما تحته واما حيزه وهو استثنائا سلكه فلو كانت تحت اتيح ان  
 موضعه الطبيعي حيزه هو ساكن في كل ما في موضعه الطبيعي بخلافه ولا يقبل بالفعول والبرهان على ان ما في موضعه الطبيعي ليس  
 بخفيف ولا ثقيل ان الخفيف ما تحرك الى موضعه الطبيعي صعودا وموضعه الطبيعي صعودا ولا يمكن ان يكون ما في موضعه الطبيعي سيفا  
 لانه يرفع فيه باقرب من ان يكون في موضعه الطبيعي لان موضعه الطبيعي وذلك خفيف وكذلك الثقيل لان الثقيل ما تحرك الى اسفل  
 بالبطيخ وموضعه الطبيعي اسفل لان كل ما تحرك في كفة الى موضعه الطبيعي وبالذات الاول ينزل الذي في موضعه الطبيعي ينقل بالفعول  
 فاذا انقلنا نتيجتي المقدمتين كان مجموعهما ان الذي في موضعه الطبيعي لا يقبل بالفعال ولا الخفيف وقدمت ان المقدمة الثانية الصغرى  
 وهو ان الفلك موضع طبيعي والنظر في النتيجة صحيحة وهو ان الفلك خفيف ولا يقبل بالفعول وليس ايضا بالقوة والامكان  
 برهان ذلك ان الخفيف لا يقبل بالقوة اما ما هو ذلك كجسمه كاجزاء العناصر التي في موضعها الطبيعي فانها وان كانت لا  
 خفيف ولا تقبل بالفعال فذلك فينبأ بالقوة الامكان اشقابها بجره فترى عن موضعها الطبيعي وعودها الى مواضعها  
 بجره بطبيعية باصاعده واما بالبطه واما ما هو ذلك في اجزائه لانه ككتلة كالكليات من فانها لا تخفف ولا تثقل  
 ككتلتها لانها اذا تحركت صاعدا من الضرورة ان تحرك نصفها منها بالبطه لكونها كرية الاشكال او لوجود كثرية بل انقل  
 في اجزائها فانها في الفلك ان كان ثقيلًا وخفيفًا بالقوة فذلك اما في كتلة وقد اثبتنا ان الحركة بالطبع الى فوق والى تحت مستوية  
 عن كية الفلك وتعلق فرسبات بعض مقدمات ثبتت لئان الفلك ليس بالكي خفيف ولا ثقيل وتو  
 ولا يثقل ولا يخفف بالقوة في اجزائه لان الاجزاء الخفيفة والثقيلة اما يتغير خفتها وثقلها بجره ككتلتها الطبيعية الى موضعها  
 الطبيعية والاشبه المتحركة الى مواضعها الطبيعية اما ان يتغير بجره عن موضعها الطبيعي بالقوة عابدة اليد بالطبع  
 او متولدة متحركة الى موضعها الطبيعي كجزء النار المتولدة من الدهن متحركة الى فوق ولا يمكن ان تحرك من الفلك عن  
 موضعه الطبيعي بالقوة لانه يلزم ان يكون ذلك الجرم متحرك خارجا عن ذاته اما ان يكون جسم او اجسام والاشياء المتحركة  
 التي ليس اجسام منها يسمى الفلاسفة الطبيعة والعقل الفعال والعقل الاول لكونه عليها ان يحرك حركة مستوية  
 اما الطبيعية فذلك في اجزائها واما العقل والعقل الاول فمستعد ذلك عليه ما موكول الى العلم بالامر واما العلة الجسمانية

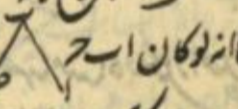
فان

كيفية ان اكل واحد من الاسطفا او مركبا منها ولا جسم غير هذه الهيئة البسيطة والمركبة من الاربع منها وكذا  
 جسم حركته انما او فعلا بالعرض فانه يماس المتحرك ولا ينفصل عنه وبيان ذلك في كتاب الكون والفساد في المقالة  
 الاولى فليس يمكن ان يحرك جزء من الجسم الا اذا انفصل بجره ككتلة اليد اما بالقدرة واما بالطبع فالذات بالقدرة فيحرك  
 خارج حيزه من غير ان يتحرك الى تلك الهيئة بالطبع او حركتها بالبقايات فان كان الطبع فهو اما رسيطة او حركتها  
 عليه اجزاء النار في السطح البسيطة بغيره الفلك لانه لما كان مما سلكه ككتلة اليد وفعلا اجسام بالاجسام بالهيئة  
 فليس جزء الفلك او في الافعال حيزه الدم الا ان يغير الاجزاء بغيره اوقوعا القبول وضعف الجسم لا  
 يمكنه ان يجره متحركا في المسلك الى ما كان عليها اولا واما المركب الغالب في اجزاء النار في فانه لا يثبت في حيزه  
 الى حيزه جرم الفلك عند وصوله الى حيزه الاية لا تستقر في نار محضة واستقراره واستقراره هناك كما شاهد من السحاب  
 وان ارتباطه في الاستساق لم ينعج اليه حياثة الفلك لان فيها اجزاء حادة ثقيلة ارضية وغير باهية وحياثة جرم الفلك  
 بالطبع لا يمكن الا اننا رخصه واما مجاورة خيز العناصر السائلة فذلك على غير مجاورة العناصر السائلة ولكن ليس كية حياثة  
 الفلك بالطبع واما الاسطفا الاخر فلا يمكن عليها في كية ان يماس الفلك لانها لا يتقبل كية من موضعها الطبيعية  
 واما مركبها واما حيزها فلانها لا يمكن ان يحصل منها الفعول الفلك لانها لا يمكن ان يماس الفلك لا حيزه اوقوعا  
 الاية واستقرارها راو النار للبعول الفلك كما اثبتنا واما ان كان الاية يغير كية يحصل فيه بغيره لانه حار بالفعول  
 اي بالفعول الخارج مع حيزه المماس لغير ذي حيزه المنفرد في مختلف الاجناس اجماع متفقه الاجناس فنتي  
 قويت النار على جسم المنفرد عنه فرقة ان كان مركبا اجزاء مختلفة ونقلته الى السبعة ولم يضر لما رجع في القوة  
 واما البارد فليس كذلك ولا شك ان الحار اذا استتب افعيلا واولا باية او السالكين الكبار موضعها الطبيعية  
 حيزه والى اوقوعه في فلكها كية حيزها حيزه لا يغير فيه ولا يغيره الى الفلك او لا يغير  
 اجزائه المركبة ان كان مركبا في هذه المقدمات يتبين ان ليس ان يصد الى الفلك حيزه الاسطفا والى كية  
 واذ لم يصد اليه لم يماسه واذ لم يماسه لم يغيره فليس من اجزائه ولا من المركبات يغير في اجزاء  
 الفلك واذ لم يكن يغير فيها غير ما حركها الجسم ولا اجزائها البسيطة والمركبة لم يكن ان يغيره ويحرك بالقوة  
 صحيح فليس الفلك خفيف ولا يثقل بالقوة في كتلة ولا اجزائه وقد اثبتنا انه ليس كذلك ايضا لغيره خفيف ولا ثقيل  
 على الاطلاق وذلك ما اردنا ان نبين ذلك ان تسمى الفلك خفيفا ووجد ذلك ان الناس قد سيموا الجسم

فانها والاشياء  
 المقدم وهو قولنا  
 ان يغيره ويحرك بالقوة

عجزم آخر بالطبع اخبر من غير ذلك الوجه يمكن ان يكون الفلك اخف الاستيلاء واما قولك ان حركة المستديرة يمكن  
ان لا يكون له طبيعة فقولك ان ذلك ليس بصحة الى آخر الفصل ليس احد من ثبوت الحركة الطبيعية  
للعلم المحصلين بنسبة تلك التي باوردت من الاعراض عند بل الوجه لولا كراهية التحويل وايضا لم يفر هذا القول  
بحدوده لثبوتها واما اثبات الحركة الافلاك والكواكب متضادة فليس كذلك وانما هي مخالفة فقط لان الحركة المتضادة  
هي المتضادة للجهت والنهايات فلولا ان العلوص للسفر لما سمينا الكواكب من مركزها الى المركز وسيل  
به الفصل المقالة التي متههركت السماع الطبيعي واما جهات بايزن الكبرى المستديرة وبنهاياتها بالوضع  
مترقبيننا بالاطبع فانه ليس بالاطبع كما المستديرة نهائية فانها ليست متضادة فليس كذلك ان الدورين  
المخالفين متضادين وذلك ارادنا ان ينير المسئلة الثانية لم جبار سطايس  
اقول والقون الماضية والاحتمال في الفلك وجودهم اياهم قوية ذكرنا في موضعين من كتابه عن اثبات  
الفلك ودوامه ثم يتعصب ولم يصبر على الباطل فتقول ان ذلك غير معلوم ولا يعلم مقدارها الا قول  
مذكرة اهل الكتاب كثيرا وما يكافئ الهند واثباتهم للاجم هو ظاهر البطلان عند التحصيل لتقاوتها  
على المكان المعوم الارض اجملة واما ثوبا وايضا فان حال الجبال كما في القدم وسهادة الاحتمال  
تلك الشهادة مع طولها وفيها الجواب يجب ان يعلم ان ذلك ليس منه باقاة البرهان  
واما شرطي به في خلال الحكم على انه ليس الامر السما كالا في الجبال فان الاحتمال وان شابهت الجبال في  
في كليتها فتم بغير اختلاف العوارض فجزئياتها اعظم بعضها وتركم بعضها على بعضها وانها ادم  
وهو ايقون في اجماله فلا تفرق في السياسة وغيرها كانت اخذت في الاعراض غير النجوم  
المتموه على الضار باظهار الخلاف لارسطاطيس في هذه القوارض نظر نفسه لآخر الكون والفساد وغيره  
من الكتب فاعترض عليه موافقة لارسطاطيس في هذه المسئلة او عن محمد بن درياء الرازي المسئلة  
في شرحه والاشياء وتجاوزة قدره في النظر في الاول والبرازات لاجرم تفصح نفسه  
ابدا جهله فيما حاوله وراه ووجب ان يعلم ان ارسطاطيس في قوله ان العالم لا يدور وليس بعرضه لافاعله بل ان  
ان يحذر بهذا القول فاعله من باعن التعطيل والفساد ليس به بيان ما يشبه هذا واما قولك ومن ثم تعصب  
ولم يصبر على الباطل فمذه المغايضة والمخيشنة فبقي لانه اما ان يكون وقفت على مغزول ارسطاطيس

به الفصل اول يقف فتتحقق واستحقاقا لم يقل قول لم يقف عليه مجال وان كنت وقتك على غير فالك بقول  
كان بعد ذلك تعاطفه في المجافاة فتعصبك لما تصدك عن العقول حشر لا يتوبك المستقلة  
لم ذكره في غير ان الجهل است ولتمت على المكعب فان الجهل است منها جاذب سطوحه واذا اصفى البحر حشر سطوحه  
من المكعبات مستكملت حاشية له حرجية المذكورة فاذا تم ان انصر حركتك على حشر نصير حبله جسم المتولية  
وعشر كعبا كان سائر باحاشية له حرجية للاضلاع والزوايا واذا لم بعد الجهل است ذلك العدد فترى ان جهل است  
الاول على ان تلك الجهات معدومة في الكرة الجواب لجهات الجسم الذاتية حرجية جسم  
بجاذب سطوحه بل تلك الجهات المفترقة ان الجهل است عينا الفلاسفة انما تجاذب نهايات طول الجسم وعمقه  
وعرضه فانه لما كان الجسم متناهيًا وسانية المقالة الثالثة حركة السماع الطبيعي فذكرنا لانهاية عرض الجسم ان طول  
وعرضه عمقه متناهية في الضمان لكل واحد منها نهاياتان ووجهها مستوي وما كان في نهايتها طول  
تمامه مركز العالم فكل طول من طولها الى مركزها هو السطح المقابل للسطح الرابع الباقية ايسر من الجسم  
بدون جهل است الجسم الذي منه ظهر حرجية حركته ليس منها ومقابلها سائر او الجهة المجاذبة لنهاية عرض الجسم الذي لها  
نقطة ونحوها حاشية البصر اما ومقابلتها خلفا واوراد منها اجزاء است الضرورية كل جسم واما نقية الجهل است  
عبر الكرة فغير صحيح لانه ان كانت الكرة جسم فلها طول وعرض وعمق وطولها مستواه وعرضها مستواه ولكل واحد منها  
وجه مستوي والجهة المجاذبة لنهايات است حرجية وكيف يمكن ان يكون جهة الجسم لذاته هو ما كان في سطوح  
المعلوم ان الكرة كما لجهات حرجية منها مختلفة بالمشاهدة وليس جهة القطب السماوية المستوي والقطب  
الجنوبي وغيرهما جهات وكذلك على العكس وان كان السطح المحيط بالكرة واحد افسر اذن في الكرة جهة واحدة لا بالبرهان  
كما بينا ولا بالعرض كما يلزم الجسم جهة السطح جهات بالعرض لا بالذات ما بينا واما الاجسام المسئلة بالاشياء  
زوايا فذكرنا ان جعلها من جهة السطح لاستفاد سطوحها بالعرض والوضع لا بالذات فان الذي يلزم الجسم بالذات  
مجهات هي ما جاذب نهايات العباد الله واياها عن الفلاسفة المسئلة الرابعة  
لم استشنع ارسطاطيس في قول القائلين بلية الذي لا يتجزؤ الذي يلزم القائلين ان الجسم متجزئ الى مالا نهائية اشغ  
وهو ان لا يدرك حركته كما يتحرك في جهة واحدة ولو كان المقدم منها الباطل ولتمت بالشمس والقمر فانها اذا كان بينهما مغزول  
وسائر القمر والشمس في ذلك الزمان مع دار اذا سارة الشمس في ذلك الزمان بمقدار الصغر وكذا ان  
مالا نهائية له وقدره سبقتها ويلزم اصحاب الحجة ايضا مورا حركته معرفة عند المهندسين ولكن الذي ذكرته مما يلزم  
من الفلاسفة اشغ فكيف التخصر كليهما الجواب اما انه لا يمكن ان يتكبر تصدق الجسم لسطوحه  
طولا وحركته ولا زمان حرجية غير حرجية اعرض في طرفه وواسطة متصف عليها فمذه ارسطاطيس في المقالة الثانية

من كتاب سبع الكيان بزمين من طبقه قوية لا مريه فيها واما هذا الاصل فقد اوردته على نفسه واجاب عنه بحجاب ولكن يجب ان  
يعلم ان قول ارسطو ان الجسم يتحرك الى الاصل لا يبرهن انه يتحرك الى الاصل بل يبرهن ان كل جسم منزه عن القوة لا يتحرك  
وطرفان. بعض الاجزاء يمكن ان يحصل من خربة اللذين كيدما الطرفان والواسطة وهذه الاجزاء منسقة بالفعول وبعض الاجزاء  
وان كانت لها ذاتها واسطة ومنسقة فليس يقبل الصغرة لانقسام بالفعول وهذه الاجزاء منسقة بالقوة ذاتها قال ان  
الجسم ان يتحرك ابدأ بالفعول من هذا الاصل الذي اعترضت به ضرورة وهو قال ان الجسم يتحرك اجزاء منسقة بالفعول  
وبعض اجزائه غير منسقة بالفعول كما بينا لم يبرهن لان الحركة انما تترجم على قسم المتناهي من الاجزاء المنسقة بذاتها الغير المنسقة  
بالفعول فهذا هو السبيل المودر الى السكون في الشا عتير البلاز متين في كل الطيفير واما ما اجاب به ارسطو على  
هذه المسئلة وهو المفسر في مواظبه السفوطه والمخالطه ولولا اجتناب السطويل المذكور ذلك ولكن بعد بيان المقصد  
بهذا وفصل المسئلة الخاصة لم استثنى ارسطو ان يكون في قوله ان الجسم يتحرك اجزاء منسقة بالفعول  
خارج هذا الذي نحن فيه كما بينا في كتابه في الطبيعة لاننا نعرفنا الطبايع والاسطقس الاربعه الابد وجودها بايا كان الاله لو لم يسمع  
من الناس ذكر البصر لما امكن ان يتوهم هذا بنفسه كبقية البصر ولان حسنة كون خامسة يدرك بها اللوان او يكون  
ايضا على مشهده الطبايع غير انها تكون كونه على ان يكون جهار حكا تماثل هذه ويكون كذا واحد من العالمين محبوبا بصاحب  
بمنه كما لو كان اسحق  بقا على الارض واحد اقرب الى سطحها من من المعروف ان الماء يسير الى  
والى حواجره كما ان مقتضى ان الى موضع معلوم الجواهر اما هذه المسئلة فليس حكا في قوله ان ارسطو طابيس في  
كتاب السماء والعالم والحارة وجود عوالم غير هذه العالم لانه لم يكن في قوله ان عوالم لا يشبه طبع هذا العالم بوجه الوجه  
بل يرد على حواجرها ما فيها سموات وارضون واسطقسات موافقة لما في هذا العالم بالوع والوع والطبع مخايرة في السطيفه  
واورد على هذه الدعوى حجتان فان ان لفظنا العالم والسماء بلا اشاره ولا بيان العضم اعلم لفظنا هذا العالم بلا اشاره  
او هذا العالم من اجزاء العضم فان يمكن ان يكون عوالم كثيرة وجب من الضرورة ان عوالم غير هذا العالم من اجزائها  
متشابهة ومنهم من جعلها لا نهاية وكلهم ائتموا الكلام والفتوى قد نقضت هذه الحجة في كتاب السماء بالعقده وبنه لا  
يمكن ان يكون عوالم كثيرة فان هو لا يصحقول اسطقسات تلك العوالم في لفظ اسطقسات هذا العالم بل موافقة لها  
بالطبع قال اكتلم اذ كان اسطقسات العوالم كثيرة غير في لفظ بعضها البعض في الطبيعة والاشياء التي منسقة  
في الطبيعة متفقة في الحركة الطبيعية التي تتحرك اليها والاسطقسات العوالم كثيرة متفقة في المواضع الطبيعية فاذا وجدت في  
مواضع متشابهة فواحدة منسقة فيها بالقدر بعد الذي بالظن في العوالم انها كانت مجتمعة متشابهة ثم افرقت  
بعد ذلك واوليك لصغونها ابد اهي اذ امتبانية ابدأ وليست بمتبانية ابدأ وهذا اختلف لا يمكن والذين بالقسمة  
من الضرورة ان يزول ويعود الى مكان اوله عند بالذات فلك العوالم المنسقة سجتم ثانيا وقد وضحو اوليك  
الذات  
ما كان

والعالم

بالذات

ما كان

الذات

انها لا تتبع ابدأ فيجتمع والجميع ابدأ وهذا اختلف لا يمكن والذات بالقسمة عند واما هذه الاجسام فلما يجوز ان يقسم بعضها  
بعضا الى التفرقة عن المواضع الطبيعية والحركة الى الاستماع من المواضع الغير الطبيعية ولاننا بينا فيما سلف ان الاجسام  
القاسرة بعضها البعض تتحرك الى جهة ثم تتحرك الى جهة اخرى بالطبع فان كان جسم يتحرك بالقسمة الى موضع غير طبيعي  
كما سطقس العوالم من الضرورة ان جسم اخر يتحرك الى مكان اخر بالطبع ونستثنى نقض التالي وهو انه لا جسم كذلك  
من هذه الاسطقس لانها لا يبرهن منها موضع بالطبع غير هذه فان وضعنا ان يتحرك بالطبع الى موضع طبيعي غير هذه  
المواضع الطبيعية الموجودة كان خلفا ولا جسم اخر غير هذه اذ الجسم في خلاف هذه وتبرهن ذلك فيما بعد في نقض  
المقدم ان هذه الاجسام لم يقسم بعضها بعضا في التحريك الى مكان اخر لانه ليس منها متحركا الى مكان اخر بالطبع ولا غير باذ  
لا غير لانه لا جسم في ذات لاهله جسمية سره ولا علة غير جسمية لان العلة التي ليست بجسم كما لا يشاء التسمية بالاعلا الطبيعية  
والعقد والعهدة الاولى لا يشغل النظام الى النظام بل شانها ان ينقل النظام الى نظام او متساوية النظام على النظام فليست  
علة جسمية ولا جسمية ذاتية تعجز ذلك واما العلة الرئيسية كالاتفاق فانها وان كانت عاياتها لها بالقرن فلعلا ثابته  
بالذات ومن اراد ان يتبرهن ذلك فليست في المقالة الثانية من كتاب الفيلسوف في سبع الكيان او نقضه باللفظ  
الاول من كتاب ما طافو سيقا فيما بعد الطبيعية فاذا قلنا ان كان لذلك علة غير جسمية فلما علة ذاتية  
وستثنى نقض التالي في حكمة القياس الشرطي المتصل بقض مقدم ابر ليس لها على عرضية انما في ذاتها  
بالاتفاق ولا يمكن ايضا ان يكون لاهل علة ذاتية ولا عرضية والعمم اكثر سمبول هذا الاتفاق لان كون الشيء على هذه  
مجال حتى كاد ان يكون هذا هو اهل العقول ولولا ان الكتب مخلوقة بذكر بيان المطال هذا القول لمرغت فزودة فاذا  
لم يكن لذلك علة ذاتية ولا عرضية كان مجال ان يكون لاهل علة فمتنع وجوده فمح ان يكون عوالم موافقة لهذا العالم كثيرة  
وذلك ما اردنا ان نبره واريه ان اسحق طرف من القول مما يبرهن انه لا يمكن ان يكون جسمها مخالفا لهذه الاجسام في  
الحركة والكيفيات واما الحركات التي بالقسمة العقلية الضرورية اما مستقيمة واما منسقة واذ كان الاصل في الحركة الجسم في  
لا جسم ضرورية فلان المسقيمة اهل المركز والى المركز واما عارة على المركز بالاستقامة وهو الاخذة من  
الطرف او غير اخذة منها بل على محاذاتها ولكن الذي بالطبع لا يجوز الا ان يكون من نهايات الى نهايات متضاه  
بالطبع لا بالاضافة وبيان ذلك في كتاب ارسطو طابيس منسقة خاصة في المقالة التي مسحة الكتاب الموسوم  
بالسماع الطبيعي ونفاير المفسر لها وهو يعبر اوضاعنا في العلم ان الحركات الطبيعية المتشابهة اما من المركز  
في جميع الاجسام بالذات العفا واما اللينيات المحسوسة فلا يمكن ان يكون في وقت واحد في جهة الفيلسوف في المقالة  
الثانية من كتاب النطنس وشرح المفسرون كتاب مسيطوس وللاسكندر ولما في جهة السطويل بسطت القول في ذلك  
اوحض في طرف يسير منه فاولئك الطبيعية ما توفرت على النوع الا تم شرط النوع الا نقض الادل بحال لم يبرهنه  
لمط







والا انما لا يثبتها بعد لم يرتفع اللهم الا ان نضع ذلك الاحتياج تاليا ولنا نضعه كذلك فاذن السطح  
لا يزيد ان اذا اجتمع على سطح واحد وكذلك الكثير على هذا المذهب لان اثنين اثنين منها اذا اجتمعا ولم يزد  
واحد فالرابع المجموعه اثنين اثنين. فاذن كل سطح منها كما يجمع اثنين فقط وكذلك الامر في الخط والنقطة فالان نقول  
ان سطح اماس بطوله الواحد سطح او الضربه وهو اس او الضرب سطح ايضا بطول اخر فان النقطة الثلث  
ة ورة وقد اجتمعت لوضع الاحتياج لزم فيها حتمه التصرف فاصدت النقطة الثلث في اثنائها رابعه حذر  
لنقطه واحدة فيما بينها وصنمنا الى السطح الثلثه المتصلة المتاحده سطح وهو اس  
او الضرب خط سطح رب ونقطة الترتيبها النقطة المشتركة في سبيل الخي  
بل السطح الثلثه فاذا وضعنا لها المتصله لم يكن سطح اقل من المماسه معروض عليه فقط  
كما وضعنا السطح الثلثه حتمه النقطة الترتيبها في خطوط الثلثه التي صارت

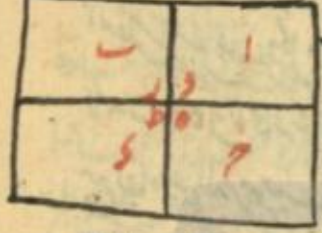


بهاية واحدة وان كانت النهايات غير متاحده و سطح ا بالفضل ونقطة غير متاحده بالنقطة التي  
سطح و سطح فما الذي منع ان كاس سطح ي نقطه الترتيبها ونقطة الترتيبها وكذلك الامر في  
سطح حتمه المسد السادسه اذا تقرر عندنا ان لاصلا لاداخل العالم ولا خارج فلم  
صارت الرضاة اذا مصرت وقلبت على الماء دخلها الماء متصاعدا الى اخر الفصل الجواب  
ليس ذلك لاجل الخلاء لكن العلة في ذلك ان القارورة اذا مصصها وامتنع خروج الهواء عنها كاستماع الخلاء  
حرك الحصر الهواء الذي فيها مما يتابع حركاته وحركات المتتابعه القوية بحركاته وسكونه وامتنع  
كحركات الهواء انفتاشا واذا انفتش هو القارورة طلبت مكانا اوسع من القارورة ان بعضه يخرج ويخرج  
الرجاحة يقع فاذا الصابنة برودة الماء كما تفتت والقبضت واخذ موضعها اقل وكان وقوع الخلاء متصاعدا  
القارورة على نسبة الاقراص الذي يحدث من الهواء المنفصر عند حمله الجسم البارد الا ان السطح لم يمتنع  
بالفضل المضاد للحر وهو التفتت في القارورة لغير متصاعدا مما يتبع حركات السطح هو القارورة ثم  
القبضت على الماء عملت في العمل بعينه ذلك هو كذلك ان اسخنت القارورة عملت في العمل وهذا  
كفاية في اجواب المسئلة السابعة ان كان الاجسام ينسبط بالحرارة وينقبض بالبرودة وكان  
الفضاء القوي الصياحه وغيرها لا يجد ذلك فم صارت الالمانية يتصاع وتتكسر اذا اجرد ما فيها من الماء  
الى اخر الفصل الجواب ان فضل المسئلة يمكن ان يخرج لها جواب فانه كان الجسم لما ينسبط  
عند التسخن فطلب مكانا اوسع فلو القمقه فلكل الجسم اذا انقبض عند التبريد اذ كان اصغر كاد ان  
يقع الخلاء في النار فشق والفضاء لا يستحال ذلك وهذا هو الطبيعة وجوه عندها وهو العلة لا كما يقع في  
ولكن فيما ذكرنا كفاية الجواب المسئلة الثامنة ان لم يصار الى ان يطبق على الماء وبقوة  
الى الارضيه لترك البرودة والحجارة الجواب عد ذلك لان الماء عند حوجهه خصه في اجراء

بينها

ولا انصافا

والا انما لا يثبتها بعد لم يرتفع اللهم الا ان نضع ذلك الاحتياج تاليا ولنا نضعه كذلك فاذن السطح  
لا يزيد ان اذا اجتمع على سطح واحد وكذلك الكثير على هذا المذهب لان اثنين اثنين منها اذا اجتمعا ولم يزد  
واحد فالرابع المجموعه اثنين اثنين. فاذن كل سطح منها كما يجمع اثنين فقط وكذلك الامر في الخط والنقطة فالان نقول  
ان سطح اماس بطوله الواحد سطح او الضربه وهو اس او الضرب سطح ايضا بطول اخر فان النقطة الثلث  
ة ورة وقد اجتمعت لوضع الاحتياج لزم فيها حتمه التصرف فاصدت النقطة الثلث في اثنائها رابعه حذر  
لنقطه واحدة فيما بينها وصنمنا الى السطح الثلثه المتصلة المتاحده سطح وهو اس  
او الضرب خط سطح رب ونقطة الترتيبها النقطة المشتركة في سبيل الخي  
بل السطح الثلثه فاذا وضعنا لها المتصله لم يكن سطح اقل من المماسه معروض عليه فقط  
كما وضعنا السطح الثلثه حتمه النقطة الترتيبها في خطوط الثلثه التي صارت



بهاية واحدة وان كانت النهايات غير متاحده و سطح ا بالفضل ونقطة غير متاحده بالنقطة التي  
سطح و سطح فما الذي منع ان كاس سطح ي نقطه الترتيبها ونقطة الترتيبها وكذلك الامر في  
سطح حتمه المسد السادسه اذا تقرر عندنا ان لاصلا لاداخل العالم ولا خارج فلم  
صارت الرضاة اذا مصرت وقلبت على الماء دخلها الماء متصاعدا الى اخر الفصل الجواب  
ليس ذلك لاجل الخلاء لكن العلة في ذلك ان القارورة اذا مصصها وامتنع خروج الهواء عنها كاستماع الخلاء  
حرك الحصر الهواء الذي فيها مما يتابع حركاته وحركات المتتابعه القوية بحركاته وسكونه وامتنع  
كحركات الهواء انفتاشا واذا انفتش هو القارورة طلبت مكانا اوسع من القارورة ان بعضه يخرج ويخرج  
الرجاحة يقع فاذا الصابنة برودة الماء كما تفتت والقبضت واخذ موضعها اقل وكان وقوع الخلاء متصاعدا  
القارورة على نسبة الاقراص الذي يحدث من الهواء المنفصر عند حمله الجسم البارد الا ان السطح لم يمتنع  
بالفضل المضاد للحر وهو التفتت في القارورة لغير متصاعدا مما يتبع حركات السطح هو القارورة ثم  
القبضت على الماء عملت في العمل بعينه ذلك هو كذلك ان اسخنت القارورة عملت في العمل وهذا  
كفاية في اجواب المسئلة السابعة ان كان الاجسام ينسبط بالحرارة وينقبض بالبرودة وكان  
الفضاء القوي الصياحه وغيرها لا يجد ذلك فم صارت الالمانية يتصاع وتتكسر اذا اجرد ما فيها من الماء  
الى اخر الفصل الجواب ان فضل المسئلة يمكن ان يخرج لها جواب فانه كان الجسم لما ينسبط  
عند التسخن فطلب مكانا اوسع فلو القمقه فلكل الجسم اذا انقبض عند التبريد اذ كان اصغر كاد ان  
يقع الخلاء في النار فشق والفضاء لا يستحال ذلك وهذا هو الطبيعة وجوه عندها وهو العلة لا كما يقع في  
ولكن فيما ذكرنا كفاية الجواب المسئلة الثامنة ان لم يصار الى ان يطبق على الماء وبقوة  
الى الارضيه لترك البرودة والحجارة الجواب عد ذلك لان الماء عند حوجهه خصه في اجراء





اولا **اسد الشرح** الرئيس على مقدار الجسم بالتمثيل الكافي وذلك لان صورته التخلي والتكافؤ مقدار  
 الى اخره وهذا يتغير كغيره واما صورة متبدل الاشكال فاما يتغير الجاهه بان ينقص طولها ويزيد عرضها ولا يتغير  
 مقدار الجسم واما لم يتغير كغيره بل انما يتغير صدها المقدار وهما اذ اتت لافتر المقدار وهو كون الجسم بحيث  
 سمح كذا الامرة وهذا المعنى لا يتغير الجسم بتغير صغره قولا سيدا لم يتغير حيث قال في قسمتها باقية شخصها فلهذا  
 لغت جسيمتها الشرح المقدار **د** وانه لانه ان لم يتغير الجسم الا عند واحد من جهات المقدار المتغير  
 استداداته فاذا اعتبر ذلك الممتد في جهات الثلث على الاطلاق بدون تغير استداداته اي غير كان سواء كان  
 تغير ما او تعينا مخصوصا كان صورة جسيمه جوهرها واذا اعتبرت جسيمه متغيرا بخصوصه كان جسيما تعليميا مخصوصا  
 فان فصل الجسم الطبيعي ليس الا مفهوم فلو تغيرت بالاجزاء الثلثة على الاطلاق بدون اعتبار تغير الاجزاء مطلقا وقابلية  
 انما تصور اذا كان منصف بالذات فيكون له اتصال بالذات بدون اعتبار العارض ليكون قابلا للاجاء بدون  
 اعتبار العارض قال الشيخ الرئيس الحكم العلامية بالهاتر كسيرة جسم وحدوات تسمى است كذا كرسية بوزن قابل  
 اجزاء بوزن وانما كون جسم قابلا للاجاء والمعينة باحد القبعات او بالغير المتصور فهو امر عارض للجسم **هـ**

تعينا

فان يكون الجسم الطبيعي الصورة لا يتغير كغيره بل انما يتغير صدها المقدار وهما اذ اتت لافتر المقدار وهو كون الجسم بحيث  
 لغت جسيمتها الشرح المقدار **د** وانه لانه ان لم يتغير الجسم الا عند واحد من جهات المقدار المتغير  
 استداداته فاذا اعتبر ذلك الممتد في جهات الثلث على الاطلاق بدون تغير استداداته اي غير كان سواء كان  
 تغير ما او تعينا مخصوصا كان صورة جسيمه جوهرها واذا اعتبرت جسيمه متغيرا بخصوصه كان جسيما تعليميا مخصوصا  
 فان فصل الجسم الطبيعي ليس الا مفهوم فلو تغيرت بالاجزاء الثلثة على الاطلاق بدون اعتبار تغير الاجزاء مطلقا وقابلية  
 انما تصور اذا كان منصف بالذات فيكون له اتصال بالذات بدون اعتبار العارض ليكون قابلا للاجاء بدون  
 اعتبار العارض قال الشيخ الرئيس الحكم العلامية بالهاتر كسيرة جسم وحدوات تسمى است كذا كرسية بوزن قابل  
 اجزاء بوزن وانما كون جسم قابلا للاجاء والمعينة باحد القبعات او بالغير المتصور فهو امر عارض للجسم **هـ**

الاطال من هب وديمقراطيس ولد ليلها القبران احزان احدهما ان الصورة الجسمية للجزء الفرص في الجسم  
 المفرد موافقة للصورة الجسمية الترتيب ذلك الجسم كانه المهيبة النوعية فاحصل لاجزاء ان يحصل للاخر في زمان مفصل  
 اجزاء في الزمان الاخر كما مفصل كل جسم عن الاجسام الاخر فللصورة الجسمية طرياق الانسكاك عليها والاشارة  
 ان يق الصوران الجسميتان اللتان في الجزئية الوهميه المفرد في زمان بطر عن الجزئية المفرد في زمان بطر  
 في الجسم المفرد اللذين احدهما مفصل عن الاخر في المهيبة النوعية في زمان بطر عن الجزئية المفرد في زمان بطر  
 للجسمين الا انسكاك في الخارج نظر الى صورها الجسمية وجزان بطر عن الجسم المذكورين بالعرض للجزئين المذكورين الا انسكاك  
 في الخارج فثبت تلك القبران الثلثة انه مكرر طرياق كل من الانفصال والاتصال من الخارج نظر الى صورها الجسمية  
 الشرحي متحدة في النوع سواء كانت تلك الاجسام متفقه من النوع او لا **د**

ولان يقول لا يجوز ان يكون طبيعته الصورة الجسمية التي عجز عن وصف الانسكاك لها بعد تلكه ولا يابره عن وعبر الكثرة بين كون سطح  
 ابتدا الكفة كغيرها ان طبيعته الانسان يابره عن ان يعجز عن ان واحد الى انسانين ولا يابره عن الكثرة في ابتدا الكثرة  
 الكفة لا بد لتغير ذلك من دليل **د** فلو ان لم يتغير هذه الشبهه ان طبيعته الصورة الجسمية لا يابره عن كونها بل يوجد جسم  
 المفرد المتصلا بالجسم مفصلين ابتدا الكفة فثبت في الجسم المفرد ان لم يكن جسيما مفصلا ابتدا الكفة وان  
 يكون جسيما متصلا وهذا الامر هو الذي يثبت انما هو السبيل **هـ** ومنه فالانفصال الحقيقي في  
 للاشارة من جهة متغير ايضا ان يعلم ان الوحدة الشخصية والتعدد الذي يقابلها ايضا الانفصال للمادة لا بعد شخصها  
 صدمت استفاد الصورة لتوقف على احوال الشخصية على القصاص المادة بالوحدة او التعدد حسب ما ذكره القائل  
 بالشيء وغيره فلو لم يكن تعدد الجسم بعد وحدتها متصلا بالانفصال او جوا الى المادة يوجد في الترتيب كان بعد  
 المادة لا انفصال بعد وحدتها متصلا بالانفصال للمادة الاولى وموجها الى المادة اخرى ومما الى غير ذلك  
 من الاشياء وذلك لان المادة موجودة في الترتيب غير موصوفة بنفسها بوحدة ولا تعدد بل انما يتصف بها عند  
 الصور ايتها كلامه **د** فانما هي في ذلك المحقق والشرح المذكورين ان شخص الصورة يكون بالسبيل المعينة  
 هي قابلة لتخصها وتخصها بالسبيل بالصور المطلقة حيث هي في علمه لتخصها في اسبق الدور ولعمري ذلك  
 التخصيص ان سبيل العناصر مثلا متخصفة بالشيء الذي هو في سبيلها متخصفة الصورة ولا شك ان هذا التخصيص  
 ما استمر وجودها حاله الاتصال بالانفصال فلها لانه في الوحدة المستمرة على استمرار السطح والوجود ولهذا اصرح  
 الرئيس في شكر السبيلية بانها امر واحد بالعدد وسبيلها في تفضيله بانها امر واحد بالتخصيص فليس يصح قول  
 المذكور ان المادة الموجودة في الترتيب غير موصوفة بنفسها بالوحدة ولا تعدد هي المراد بهذه الوحدة والتعدد  
 اللذان يعرضان المادة بعد شخصها متفاهم الصورة المطلقة كما اشار اليه اولواي صمد ان السبيل  
 وحدة ما باعتبار ذاتها المستمرة في حاله الاتصال والانفصال وتخصها ووجودها مستمر فيها ومع ذلك يعرض  
 لها مادة الوحدة بالاتصال في حاله الاتصال بتبعية الصورة الجسمية الواحدة كما علمنا ونعرض لها في تعدد بالعرض  
 في حاله الانفصال لانه وحدة مستمرة باعتبار ذاتها ووحدة وتعدد يعرضان لها بالعرض متفاهم الصورة  
 سائر زياده الصانع الشرح **د**

والكل انما هو جوهرا **د** فلو ان لم يتغير هذه الشبهه ان طبيعته الصورة الجسمية لا يابره عن كونها بل يوجد جسم  
 المفرد المتصلا بالجسم مفصلين ابتدا الكفة فثبت في الجسم المفرد ان لم يكن جسيما مفصلا ابتدا الكفة وان  
 يكون جسيما متصلا وهذا الامر هو الذي يثبت انما هو السبيل **هـ** ومنه فالانفصال الحقيقي في  
 للاشارة من جهة متغير ايضا ان يعلم ان الوحدة الشخصية والتعدد الذي يقابلها ايضا الانفصال للمادة لا بعد شخصها  
 صدمت استفاد الصورة لتوقف على احوال الشخصية على القصاص المادة بالوحدة او التعدد حسب ما ذكره القائل  
 بالشيء وغيره فلو لم يكن تعدد الجسم بعد وحدتها متصلا بالانفصال او جوا الى المادة يوجد في الترتيب كان بعد  
 المادة لا انفصال بعد وحدتها متصلا بالانفصال للمادة الاولى وموجها الى المادة اخرى ومما الى غير ذلك  
 من الاشياء وذلك لان المادة موجودة في الترتيب غير موصوفة بنفسها بوحدة ولا تعدد بل انما يتصف بها عند  
 الصور ايتها كلامه **د** فانما هي في ذلك المحقق والشرح المذكورين ان شخص الصورة يكون بالسبيل المعينة  
 هي قابلة لتخصها وتخصها بالسبيل بالصور المطلقة حيث هي في علمه لتخصها في اسبق الدور ولعمري ذلك  
 التخصيص ان سبيل العناصر مثلا متخصفة بالشيء الذي هو في سبيلها متخصفة الصورة ولا شك ان هذا التخصيص  
 ما استمر وجودها حاله الاتصال بالانفصال فلها لانه في الوحدة المستمرة على استمرار السطح والوجود ولهذا اصرح  
 الرئيس في شكر السبيلية بانها امر واحد بالعدد وسبيلها في تفضيله بانها امر واحد بالتخصيص فليس يصح قول  
 المذكور ان المادة الموجودة في الترتيب غير موصوفة بنفسها بالوحدة ولا تعدد هي المراد بهذه الوحدة والتعدد  
 اللذان يعرضان المادة بعد شخصها متفاهم الصورة المطلقة كما اشار اليه اولواي صمد ان السبيل  
 وحدة ما باعتبار ذاتها المستمرة في حاله الاتصال والانفصال وتخصها ووجودها مستمر فيها ومع ذلك يعرض  
 لها مادة الوحدة بالاتصال في حاله الاتصال بتبعية الصورة الجسمية الواحدة كما علمنا ونعرض لها في تعدد بالعرض  
 في حاله الانفصال لانه وحدة مستمرة باعتبار ذاتها ووحدة وتعدد يعرضان لها بالعرض متفاهم الصورة  
 سائر زياده الصانع الشرح **د**



لاباقتة المحقق من ان الوجود لما كان اهما بهما كالمعنى بقاها وذاها عند الانفصال ان يكون عند الانفصال  
 تخليا واحدا يكون عند الانفصال تخليا بقاها الذي ان يكون ذات الوجود اهما بهما بالمعنى الذي  
 لا يصح اجزائه في ذات الجسم غير من فان كان معنى الوجود ذات الوجود اهما عند الانفصال تخليا  
 الانفصال اخصر مع بقاها الذي اخصر اجزائه بالمعنى من ذات الجسم ايضا

الابن ان كان في الانفصال اخصر من الوجود لما كان اهما بهما كالمعنى بقاها وذاها عند الانفصال ان يكون عند الانفصال  
 تخليا واحدا يكون عند الانفصال تخليا بقاها الذي ان يكون ذات الوجود اهما بهما بالمعنى الذي  
 لا يصح اجزائه في ذات الجسم غير من فان كان معنى الوجود ذات الوجود اهما عند الانفصال تخليا  
 الانفصال اخصر مع بقاها الذي اخصر اجزائه بالمعنى من ذات الجسم ايضا

الابن ان كان في الانفصال اخصر من الوجود لما كان اهما بهما كالمعنى بقاها وذاها عند الانفصال ان يكون عند الانفصال  
 تخليا واحدا يكون عند الانفصال تخليا بقاها الذي ان يكون ذات الوجود اهما بهما بالمعنى الذي  
 لا يصح اجزائه في ذات الجسم غير من فان كان معنى الوجود ذات الوجود اهما عند الانفصال تخليا  
 الانفصال اخصر مع بقاها الذي اخصر اجزائه بالمعنى من ذات الجسم ايضا

عاقبان كقولهم الشئ مجموع لما ينسب من شئ الوجود اهما بهما كالمعنى بقاها وذاها عند الانفصال ان يكون عند الانفصال  
 تخليا واحدا يكون عند الانفصال تخليا بقاها الذي ان يكون ذات الوجود اهما بهما بالمعنى الذي  
 لا يصح اجزائه في ذات الجسم غير من فان كان معنى الوجود ذات الوجود اهما عند الانفصال تخليا  
 الانفصال اخصر مع بقاها الذي اخصر اجزائه بالمعنى من ذات الجسم ايضا

عاقبان كقولهم الشئ مجموع لما ينسب من شئ الوجود اهما بهما كالمعنى بقاها وذاها عند الانفصال ان يكون عند الانفصال  
 تخليا واحدا يكون عند الانفصال تخليا بقاها الذي ان يكون ذات الوجود اهما بهما بالمعنى الذي  
 لا يصح اجزائه في ذات الجسم غير من فان كان معنى الوجود ذات الوجود اهما عند الانفصال تخليا  
 الانفصال اخصر مع بقاها الذي اخصر اجزائه بالمعنى من ذات الجسم ايضا



واما الجوانب فليست حدودا متصفا بالوحدة الاصلية ولا المقابلة لانها لا تتصل في حد ذاتها و  
لا تتصل في حد ذاتها بل في حد ذاتها على الاتصال بل في حد ذاتها في الصورة الجسمانية  
الملازمة وذلك لان الوجود لا ينفك عن الاتصال والافصال وان لم يكن  
متصفا بها باعتبارها ذاتها فباعتبارها من حيث وجود الذات وحدة الاتصال عند الاتصال  
بوحدة الذات من عدم كون الصورة الجسمانية متصلة باعتبار ذاتها في حد ذاتها لو كانت  
عرضا لم تقدم الوجود عليها بالذات ولزم من ذلك للمقدم الحالات المذكورة بعينها  
ولما لم يكن الصورة الجسمانية عرضا لم تقدم الوجود التي عليها بالذات في حد ذاتها  
عن الصورة المطلقة كما تبين من حيث ان عند التعليم فالوجود انما يتصل في حد ذاتها  
لما لا يتصل به وان زاد اتصالات الصورة الجسمانية بالوحدة متصلة باعتبار ذاتها في حد ذاتها  
الاتصال لم ينفك عنها فانها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
فليس جبا و احد انما يتصل بها فانها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
حيث يتصل بالوجود في حد ذاتها باعتبارها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
هو الوجود في حد ذاتها في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
المفرد بعينه هو الوجود في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
وجسمانية في حد ذاتها في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
كانت بالغير ووقوع الشركة او لا واما الشركة في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
باعتبارها في حد ذاتها في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
خوبه شخصه فان كان هذا الشخص متعدده كانت الوجودات متحدة في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
واحدة في حد ذاتها في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
من الوجودات في حد ذاتها في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
ولقد كان الشخص الواحد شخصا واحدا في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
كالصورة والحد الذي يميز الوحدة في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
الثالث قال في تحقيقه في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
عند الاتصال وانما يتصل بالوجود في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
شخص الوجود في حد ذاتها في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
كذلك لا يكون متعينة ولا معقولة فلا يكون كونه ولا في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
غير متعينة في حد ذاتها في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها

في حد ذاتها انما لا يكون متعينة في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
فاذا استمر من الشركة استمر وجوده في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
وكذا الشخص استمر وجوده في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
كما ان لها وجودا ذاتيا استمر وجوده في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
الوجودات في حد ذاتها في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
في حد ذاتها في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
شخص الصورة الجسمانية في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
اشياء الله العزيم اذا تقدم في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
لا تغير ولا يتغير لانها في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
انها في حد ذاتها في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
يقول ان الوجود بالثبوت باعتبار وجوده في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
بالفعل فعليه في حد ذاتها في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
فهو في حد ذاتها في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
الذي لا يتغير في حد ذاتها في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
فعليه القوة ولا تعينه فلا يكون في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
هيولى في حد ذاتها في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
بالفعل في حد ذاتها في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
بالفعل في حد ذاتها في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
بالاعتبار التي لا يكون في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
وعنه ان الوجود في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
والفرض ان الوجود في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
الوحدة مستمرة باستمرار الوجود والذات واما في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
اما الشبه بالاول فان الوجود في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
اللفظ كما في الوجود في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها  
متصفا بوحدة الوجود في حد ذاتها في حد ذاتها لا تتصل ولا تتصل ولا في حد ذاتها

بوحدة ما هي عدم انقسام الذات حسب الذات الى الذات وهذه الوحدة للهيو لا هو الوحدة المستمرة  
وهي الوحدة التي هي لوازم في الكثرة فان للوحدة معنيين كما هو احد ما يكون في الكثرة من لوازمه وهو منج وحي  
وهي الوحدة الانضائية واثمها ما هو لوازم في الكثرة ومنه انقسم ما هو لازم للهيو لا واما القسم  
الاو هو لوازم للصورة الحسية وهي عارض للهيو لا واسطة الصورة وبذلك انقسم جميع الشبهات المتلك  
المذكورة اما الشبه الاو وانما عرفنا واما الشبه الثانية فلان كثر الواحد بهذه الوحدة التي لا  
لهيو لا لاسانها كونها غير كثر واحد بالوحدة الانضائية تارة وغير شئ صر متكثرة بالكثرة الانضائية التي  
هي عدم وحدة الانضائية اخرى كالوحدة التي حصلت للجزء التبري غير الامواج والنياحه التي كثر منها تلون بوج  
تافان كثره الامواج وكثرة الوان اجزاء البحر لا يخرج البحر الوحدة التردانية فهو العنصر والتر مقربا  
تحت تلك الكثرة احد بالسخر كالج الذي هو واحد باعتبار ذاته والعنصر هو اوقات اليوم كالمواج  
ذلك البحر والوان اجزائه فكما ان البحر واما انذراع الشبه الثالث ففهم مرار اعزاز الوحدة التبري لا  
السخر الهيو لا لا استخدم بطريق الانضال وحدث كثره الصور فلكذلك لسخر الهيو لا كثره الوحدة  
الانضائية التي هي لازمة لتسخر الصور بغيره

وانما انذراع الشبه الثالث ففهم مرار اعزاز الوحدة التبري لا  
السخر الهيو لا لا استخدم بطريق الانضال وحدث كثره الصور فلكذلك لسخر الهيو لا كثره الوحدة  
الانضائية التي هي لازمة لتسخر الصور بغيره

اذا اردت معرفة القمر في اتم برج هو ما ضعف  
ما معنى معك من الشهر العربي فزد على ذلك  
حسنة ايام وابدأ بالعدد من برج الشمس فاذا  
انتهيت الى برج لا يتم حسنة فالقمر في ذلك  
البرج مثاله ان يكون الشمس في برج الدلو  
مضى من الشهر احد عشر اضعفاها صارت  
اثني عشرين وزدناها الحسنة صارت  
ستة وعشرين بمطابق حسنة وعشرون  
لحسنة برجع بقية يومان بضربها في ستة  
تكون اثني عشر درجة من برج السرطان

فانها معرفة الشمس في اتم برج فاضعفا  
معك من الشهر العربي وزد على الحسنة  
المذكورة والقول لكل برج حسنة  
وابدا بالعدد من موضع القمر  
الى جهة المغرب فاذا انتهيت الى برج  
لا يتم حسنة فالشمس في ذلك البرج

لا يتم حسنة فالشمس في ذلك البرج  
وانما اذا اوردت او غيره فخذوا على يدك  
واذا اوردت او غيره فخذوا على يدك

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله وصحبه أجمعين  
 وخرج مطلب وخصته مقدمه وبيان معنی وجود و غیر اشتراک لفظی و معنوی و در مقام ذکر معنی  
 جماعتی که قایلند باینکه اشتراک لفظی وجود و وجود مبیان و حسب و حکم اشتراک لفظی است  
 در بیان وجود و حسب الوجود بذات مطلب و در بیان احدیت واجب الوجود یعنی در  
 ترکیب مطلب بتسیم در بیان واحدیت واجب الوجود بذات بر سبیل حال یعنی در هر ترکیب  
 مطلب محاد در بیان آنکه صفت غیر ذاتی است و در بیان مطلب محاد در بیان آنکه اشتراک لفظی  
 وجود و وجود مبیان و حسب و حکم اشتراک لفظی است معنیها حاکمه در بیان واحد  
 که است و در بیان مطلب محاد اما مطلب باید در است که معنی لفظ وجود و وجود بیسی است که این  
 و چنانچه در است و احتیاج تعریف بر آنست بلکه ممکن است که تعریف اینها چنانچه حکما ممکن  
 در اول کتاب است و تصریح بان کرده اند و در اول و اول شماره مذکور باید در است که اشتراک  
 چند لفظی از الفاظ اشتراک در آن لفظ است تنها مثل اشتراک لفظی عن اشباب چشم  
 ان اشتراک را اشتراک لفظی ان لفظ را اشتراک لفظی میسند و در مقام اشتراک ان چند لفظی  
 تنهاست بلکه ان لفظ معنی دارد که ان معنی در بیان ان چند لفظی است ان اشتراک  
 اشتراک معنوی و ان لفظ را اشتراک معنوی میسند مثل لفظ حیوان که اشتراک است میان  
 و فرس و معادوم که جسم نامی است که لا راده است اشتراک میان انسان و فرس که معنی است  
 بر و در زبان است که لفظ وجود و وجود اشتراک میان حسب و حکم اشتراک لفظی و حکان اکثر  
 مردم زبان ما است که کسی قایل ان شده است و اگر شده است و بعد از آنست اینند و بعد  
 ایشان نام انسان در میان علمای مشهور است و شیعیان بر صاحب اینند برودند و بعد  
 بنای اصول این عقاید بر است نه بر پیروی مردم مشهور برین معنی از زبان که صاحب این  
 بعد از تمام ایشان در هر طریقی بعد از اینست که معلوم اول در ان اولی است که در اول  
 بحث اینست الا شفا و صور نام معنی است احدی است که اینست که اشتراک وجود  
 اینست و صور اینست که اینست ان شرح با هم نیست معلوم است که وجودی است و اینست  
 معلول و افزوده است انست که معنی وجود در انست است معنی وجود است که در انست  
 که او هم افزوده است از جهت اینست که لازم است که چیزی هم افزوده است در انست  
 و اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست  
 کتبی من الاشیا یعنی در بعضی علمه چنانست نهیت اند چنانچه در اینست که اینست که اینست

و...

و وجودی باشد و الا مانند خرابی و معنی نام و در اصول برین عبارت بیان کرده  
 که وجودی است و وجودی است و وجودی است و وجودی است و وجودی است و وجودی است و وجودی است  
 بل ان است متشابه معنی اسم فقط لانی المعنی المقنوم من کل شیء یعنی وجودی است و وجودی است  
 برودن از وجودی است و وجودی است و وجودی است و وجودی است و وجودی است و وجودی است  
 در معنی اصل و اگر است که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست  
 احدی است لفظی معنی کلمه است پس فرموده که وجودی است و وجودی است و وجودی است و وجودی است  
 است که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست  
 الا معنی وجودی است که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست  
 که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست  
 از جهت وجودی است که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست  
 تصریح کرده اند که وجودی است و وجودی است و وجودی است و وجودی است و وجودی است و وجودی است  
 اولی است که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست  
 اما مطلب اول باید در است که وجودی در بادی الی اینست که اینست که اینست که اینست  
 بودن محتاجت بغیر محتاجت نسبت اولی است که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست  
 و انست که محتاجت بغیر می باشد محتاجت نسبت اولی است که اینست که اینست که اینست که اینست  
 از جهت اولی است که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست  
 و محتاجت با ثبات نسبت و وجودی است و محتاجت با ثبات نسبت و وجودی است و وجودی است  
 از جهت اولی است که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست  
 و محتاجت با ثبات نسبت و وجودی است و محتاجت با ثبات نسبت و وجودی است و وجودی است  
 اما مطلب دوم باید در است که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست  
 باشد و اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست  
 که واجب الوجودی است که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست  
 و محتاجت با ثبات نسبت و وجودی است و محتاجت با ثبات نسبت و وجودی است و وجودی است  
 باعارض ذات بر و اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست  
 شده است یا ضم نشده است اگر ضم نشده است پس همان معنی وجودی است و اینست که اینست  
 ضم شده است پس در اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست که اینست

وجودی







بسم الله الرحمن الرحيم شيخ ابو نصر الفارابي

الامور التي قبلنا لكل حقيقة منها هوية وهوية وليست هوية هوية ولاد اخذت هوية ولو كانت هوية الانسان هوية كان تصور كجمية الانسان تصور الهوية فكنت اذا تصورت ما الانسان تصورت ما الانسان فعملت وجوده وكان كل تصور للهوية يتبعه

تصديقا ولا الهوية داخله هوية هذه الاستياء والا كان مقوما لا يستعمل الصورة دونه ويستعمل رفعه عن الهوية لتمامه وكان قياس الهوية الانسان فياس الجسمانية وكان كما ان من يعنى الانسان انسانا لا يتك في انه موجود وليس كذلك بل شك ما لم يقم حتى او دليل فالوجود والهوية لما يلين من الموجودات ليس جملة المقومات هو

المعارض اللازمة وبالجملة ليس هو الحق التي بعد الهوية وكل لاحق فاما ان يخلق الذات عن ذاته ويلينه واما ان يخلق عن غيره فحال ان يكون الهوية حاصلها لا بعد حصولها ولا يجوز ان يكون الحصول يلينه الا بعد الحصول والوجود يلينه بعد الوجود فيكون قد كان قبل نفسه وادان بطور ان فلا يجوز ان يكون الوجود هو الواحق للهوية عن نفسها اذ اللاحق لا يخلق الشئ عن نفسه الا يحصل الذي اذ حصل عرفت له ايشاء سببها هو فان المرزوم علمه ما يتبعه وطرفه والعلة لا توجب حصولها الا اذا وجدت وقبل الوجود لا يكون وجبت فلما يكون الوجود مما يقتضيه الهوية فيما وجوده غير هوية لوجه من الوجوه فيكون اذ الابد الذر عن الوجود غير الهوية وذلك لان كل عارض ومقتضى وعارض فاما من نفس الشئ واما غيره وادان لم

الهوية للهوية التي ليست هي الهوية عن نفسها هي لها غير غيرها فكل ما هوية غير هوية وغيره ما هوية غير غير محبت ان ينبت الى سدا لا هوية له مبانة للهوية

Handwritten marginal notes in Arabic script, including phrases like 'هوية الانسان هوية كان تصور كجمية الانسان تصور الهوية' and 'فاما ان يخلق الذات عن ذاته ويلينه'.

فصل في الماهية المعلولة لا يتسنع في ذاتها وجودها واللام لوجودها ولا يجب وجودها

بذاتها واللام يمكن معلولة فمنه حد ذاتها معلولة الوجود ويجب بشرط مبداءها وتتم بشرط لا مبداءها في حد ذاتها بالكلية ومن جهة النسبة والحيثية لكل شئ بالكلية الا وجهه

ليست عن الذات فالهوية المعلولة لها ان لا توجد بالقياس اليها مثل ان يوجد في حد ذاته لا بزمان لعدم قابلية الذات على الوجود بالقياس اليها مثل ان يوجد في حد ذاته لا بزمان لعدم قابلية الذات على الوجود بالقياس اليها

على كثيرين فليس قولها على كثيرين ما هيتهما والاما كانت هويتها بالقياس اليها مثل ان يوجد في حد ذاته لا بزمان لعدم قابلية الذات على الوجود بالقياس اليها

فصل في كل واحد من اشياء الماهية المشتركة بينها ليس كونه ملك الهوية هو كونه ذلك الوجود واللا استحالته ملك الهوية في ذلك الواحد فاذ ليس كذلك الواحد فاذ ليس كذلك الواحد فاذ ليس كذلك الواحد

فصل في الفصل لا مدخله في هوية الجسم

Handwritten marginal notes in Arabic script, including phrases like 'فصل في كل واحد من اشياء الماهية المشتركة بينها ليس كونه ملك الهوية هو كونه ذلك الوجود'.

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like 'فصل في الماهية المعلولة لا يتسنع في ذاتها وجودها'.

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, covering the entire vertical span.

الفصل في حقيقة الوجود...  
الوجود لا يتوقف على غيره...

فان فصل الفصل في حقيقة الوجود...

الذي يصير موجودا بان يكون ناطقا...

وجوب الوجود لا يتوقف بالفصول...

فصل في حقيقة الوجود لا يتوقف...

وجوب الوجود لا يتوقف بالعدد...

فصل في حقيقة الوجود لا يتوقف...

وجوب الوجود لا يتوقف بالزمان...

فصل في حقيقة الوجود لا يتوقف...

وجوب الوجود لا يتوقف بالمكان...

فصل في حقيقة الوجود لا يتوقف...

وجوب الوجود لا يتوقف بالصفات...

فصل في حقيقة الوجود لا يتوقف...

وجوب الوجود لا يتوقف بالاعراض...

فصل في حقيقة الوجود لا يتوقف...

وجوب الوجود لا يتوقف بالحوادث...

فصل في حقيقة الوجود لا يتوقف...

وجوب الوجود لا يتوقف بالذات...

Handwritten marginal notes on the right side of the page, providing commentary and examples related to the main text.

لان حصة الوجود...  
فان حصة الوجود لا تتوقف...

فان حصة الوجود لا تتوقف...

فان حصة الوجود لا تتوقف...

فان حصة الوجود لا تتوقف...

فان حصة الوجود لا تتوقف...

فان حصة الوجود لا تتوقف...

فان حصة الوجود لا تتوقف...

فان حصة الوجود لا تتوقف...

فان حصة الوجود لا تتوقف...

فان حصة الوجود لا تتوقف...

فان حصة الوجود لا تتوقف...

فان حصة الوجود لا تتوقف...

فان حصة الوجود لا تتوقف...

فان حصة الوجود لا تتوقف...

فان حصة الوجود لا تتوقف...

فان حصة الوجود لا تتوقف...

فان حصة الوجود لا تتوقف...

فان حصة الوجود لا تتوقف...

Handwritten marginal notes on the left side of the page, providing commentary and examples related to the main text.





فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده  
فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده  
فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده

وما تونه كل فرداً **فصل ١٧** لكان يحفظ عالم الحق فترى فيه

من وجود الذات وتعلم كيف ينبغي علم الوجود  
بالذات فان اعترت عالم الحق فانت صاعدا وان اعترت

عالم الوجود فانت نازل تعرف ان ليس هذا ذاك وتعرف بالصعود  
ان هذا ستر بهم اما في الافاق وفي الغمض حتى يتبين لهم

انه الحق اولم كيف يرتك ان على كل شئ **فصل ١٨**

عرفت الباطل او لاعرف الباطل ولم تعرف الحق على ما هو  
حقه فانظر الى الحق فانك لا تحب الاقربين بل بوجه وجهك

**فصل ١٩** ليس هذا استبان لك ان الحق الوجود لا يفتهم

فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده  
فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده  
فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده

فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده  
فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده  
فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده

فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده  
فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده  
فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده

فولاعى كثيرين فذا شارك نداء ولا يقابل صدا ولا يجرى نقدا

ظاهرة ولا وحدا ولا مختلف هيمته ولا هوية ولا يتغير ظاهريته  
وباطنية فانظر هل ما يقبله مشاعرك وعقله ضميرك كذلك لا تجده

الامبيات له فندامنه فذع هذا اليه فقد عارفت **فصل ٢٠**  
كل ادراك فاما ان يكون للملايم او لغيب ملايم اللذة ادراك

الملايم واللاذى ادراك المنافران لكل ادراك كمالا ولذته  
ادراكه للشهوة ما يستطبه وللغضب الغلبة وللوهيم الرجاء

والحس ما يعده ولما هو اس على هو الحق وخصوصا الحق  
بالذات كل حال من هذه الكلمات معشوق دراية

**فصل ٢١** ان النفس المظمنة كمالها عرفان الحق الاول باذراكها  
معرفة ما الحق الاول برتبة قدسه على ما يجعل لها هو اللذة العنصرية

**فصل ٢٢** كل مدرك قسبة من جهة ما يدركه شبه التقبل  
فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده  
فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده  
فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده

فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده  
فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده  
فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده

فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده  
فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده  
فان قيل ان الوجود لا يتصور الا بوجوده

والانصال فالنفس المطمئنة سيخالط من اللذة الحقة على ضرب

من الانصال فيرى الحق في كل شئ ويبتلع عن ذاتها فاذا

رجعت الى ذاتها والت لها جوارق **فصل ٢٣** ماكل مانال

اللذة يشعربها ولا تمل محتج الى صحة لفظ لها بل قد عاف

اليس الممرور يتجنب الحلو والسبعه البير عز جوع لوليموس

عاف الطعام ويذوب بدنه جوعا ماكل منقلب في سبب

مولم يحسن البير الحذر لا يولمه احراق النار ولا اجساد الزمهرير

**فصل ٢٤** ما حال المحرور اذا كشف عنه عظام سوء المزاج وعزبه جوع بوليموس

اذا استغنى عن معدته الاذى والحذر اذا اسرت قوة الحس وجارته

اليس الاول يستلذ الحلو واستلذ اذا اليس الثاني يقفه لوجه افلاق اليس الثالث

ينهنه الاطم انها كذلك اذا كشف عظامك فبكر اليوم سدي

**فصل ٢٥** ان لك منك غطاء فضلا عن لباسك من البدن فاجهد

ان النفس المطمئنة...

حينذ ان

اعلم ان النفس الناطقة الانسانية تتفاوت بالذات معقنيا بها فبعضها القوي والبر والبر...

فان المت فويل لك وان سلت فطوبرك وامنت في مذنبك

كأنك لست في مذنبك وكانك في صقع الملكوت فترى مالا غير رأ

ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاتخذك عند الموت عمدا

الى ان تاتي فردا **فصل ٢٦** ما تقول الذي عند الحق تعال عن

الحق وهمناك صورة العشق

لذيذ عند ذاته وملكه وان لم يلح عم وجوده فوق التمام لفضل ليليموس

على الاتمام **فصل ٢٧** من شاهد الحق لرنة لزوما ولا منزله بمن

ما بين المنزلة والاحمول ومن تركه عجزا فقد اقام عدرا وهو

مجل فشرق وسريع فيضيق وهو لا يصيب اجر المحسنين **فصل ٢٨**

صلت السماء بدورها وانها والارض برجائها والماء سيلها شحا واطر

ان النفس المطمئنة...

ان النفس المطمئنة...

ان النفس المطمئنة...

ان النفس المطمئنة...

ان النفس المطمئنة...

ان النفس المطمئنة...

ان النفس المطمئنة...

والمعنى ان الصلوات الالهية والاعمال الصالحة والعبادات  
التي هي الرسل فيبلغ مما عند الله الى عاتة الخلق **فصل ٣١**

الملائكة صور علمية جواهرها علوم ابداعية ليست كاللوح فيها نقوش  
او صور فيها علوم بل هي علوم ابداعية قائمة بذواتها تلحظ الالهي  
الاصلي فيسقط كونها اتماء يحفظ وهم مطلقه لكن الروح القدس مخاطبها في السقط

والروح النبوية بعاشرة ما في النوم **فصل ٣٢**

الوهم فقد جمعت من عالم الخلق ومن عالم الامر لان روحك  
من امر ربك وبذلك من خلق ربك **فصل ٣٣** النبوة

عزيرة عالم الخلق الاكبر كما يدعي عن لروحك  
عزيرة عالم الخلق الاصغر فياخر

العجرات خارجة عن الجسد و  
العادات والاصد امراها ولا

بمعناها شير عن اشفاش ما في اللوح المحفوظ من الكتاب وذوات الملائكة  
موجودة في الكتاب او مستظهرة الوجود وتخيلا يكون من الكتاب لان اللوح المحفوظ هو اريد به معناه المتبادر الاله  
منه والى الثالثة اشار بقوله ووداست في سماع

بطلانه وقد يصلي له ولا يشعر ولذا ذكر الله الكبر **فصل ٣٨** الروح لا يحل  
بصورة ولا يتخلق بخلق ولا يتعين لاشارة فلذلك يدرك المعلوم الذي فات  
ويدرك المستظن الذي هو ات ويسبح في عالم الملكوت وينتشر في  
عالم الجبروت **فصل ٣٩** انت مركب من جوسرين احد ما شكل  
مصور مكيف مقدر متحرك ساكن متغير منقسم ثالث فرسان للاول  
في هذه الصفات غير متشارك في حقيقته الذات ويعبر عنه  
الوهم فقد جمعت من عالم الخلق ومن عالم الامر لان روحك  
من امر ربك وبذلك من خلق ربك **فصل ٣٣** النبوة  
تحتضن روحها بقوة قدسية يدعي لها  
عزيرة عالم الخلق الاكبر كما يدعي عن لروحك  
عزيرة عالم الخلق الاصغر فياخر  
العجرات خارجة عن الجسد و  
العادات والاصد امراها ولا  
بمعناها شير عن اشفاش ما في اللوح المحفوظ من الكتاب وذوات الملائكة  
موجودة في الكتاب او مستظهرة الوجود وتخيلا يكون من الكتاب لان اللوح المحفوظ هو اريد به معناه المتبادر الاله  
منه والى الثالثة اشار بقوله ووداست في سماع

التي هي الرسل فيبلغ مما عند الله الى عاتة الخلق **فصل ٣١**

الملائكة صور علمية جواهرها علوم ابداعية ليست كاللوح فيها نقوش  
او صور فيها علوم بل هي علوم ابداعية قائمة بذواتها تلحظ الالهي  
الاصلي فيسقط كونها اتماء يحفظ وهم مطلقه لكن الروح القدس مخاطبها في السقط

والروح النبوية بعاشرة ما في النوم **فصل ٣٢**

الوهم فقد جمعت من عالم الخلق ومن عالم الامر لان روحك  
من امر ربك وبذلك من خلق ربك **فصل ٣٣** النبوة

عزيرة عالم الخلق الاكبر كما يدعي عن لروحك  
عزيرة عالم الخلق الاصغر فياخر

العجرات خارجة عن الجسد و  
العادات والاصد امراها ولا

بمعناها شير عن اشفاش ما في اللوح المحفوظ من الكتاب وذوات الملائكة  
موجودة في الكتاب او مستظهرة الوجود وتخيلا يكون من الكتاب لان اللوح المحفوظ هو اريد به معناه المتبادر الاله  
منه والى الثالثة اشار بقوله ووداست في سماع

المعنى ان الصلوات الالهية والاعمال الصالحة والعبادات  
التي هي الرسل فيبلغ مما عند الله الى عاتة الخلق **فصل ٣١**  
الملائكة صور علمية جواهرها علوم ابداعية ليست كاللوح فيها نقوش  
او صور فيها علوم بل هي علوم ابداعية قائمة بذواتها تلحظ الالهي  
الاصلي فيسقط كونها اتماء يحفظ وهم مطلقه لكن الروح القدس مخاطبها في السقط  
والروح النبوية بعاشرة ما في النوم **فصل ٣٢**  
الوهم فقد جمعت من عالم الخلق ومن عالم الامر لان روحك  
من امر ربك وبذلك من خلق ربك **فصل ٣٣** النبوة  
تحتضن روحها بقوة قدسية يدعي لها  
عزيرة عالم الخلق الاكبر كما يدعي عن لروحك  
عزيرة عالم الخلق الاصغر فياخر  
العجرات خارجة عن الجسد و  
العادات والاصد امراها ولا  
بمعناها شير عن اشفاش ما في اللوح المحفوظ من الكتاب وذوات الملائكة  
موجودة في الكتاب او مستظهرة الوجود وتخيلا يكون من الكتاب لان اللوح المحفوظ هو اريد به معناه المتبادر الاله  
منه والى الثالثة اشار بقوله ووداست في سماع

الذوق من القوة الانسانية  
التي هي القوة الانسانية  
التي هي القوة الانسانية  
التي هي القوة الانسانية

بالتوليد وقد سلط عليها حسي قوي روح الانسان ولا حاجة بنا الى شرحها **فصل ٣٦** العمل الجوارح جذب المنافع وتقييده

الشيوة ودفع الضرر ويسد عليه الخوف وتولاه الغضب وهذه هي قوى الروح الانسان **فصل ٣٧** العمل الانسان من اختيار الجيد والنافع والمقصد

المستور اليه بالحمية العاجلة وسد فاقة السفه على العدل ويسد على اليه الشدة والاعتدال عقله في هذه التجارب ولونه العشرة وتقلده التاديب بعد صحة

من العقد الاصيل **فصل ٣٨** الادراك يناسب الاغراض وكان

الشمع يكون اجنبيا عن الخاتم حتى اذا عانقه معانقه ضامة رطل عنه بمعرفته ومثاله صورة كذلك المدرك يكون اجنبيا عن الصورة فاذا خلص عنه

صورة عقد المعرفة كالشمع المحسوس صورة يستوصفها الذكر فيتمثل في الذكر وان غاب **فصل ٣٩** ادراك الحيوان امانة الطاهر وامان الباطن

والادراك الطاهر بالحواس الخمس التي هي المشاعر والادراك الباطن من الحيوان ودخوله **فصل ٤٠** كل شئ من الحواس الظاهرة سائر عن المحسوس

كيفيته فان كان قويا خلقت فيه صورته كالبيد اذا حرق الشمع تشبه

الادراك الذي هو القوة الانسانية التي هي القوة الانسانية التي هي القوة الانسانية التي هي القوة الانسانية

الشمع يكون اجنبيا عن الخاتم حتى اذا عانقه معانقه ضامة رطل عنه بمعرفته ومثاله صورة كذلك المدرك يكون اجنبيا عن الصورة فاذا خلص عنه

الادراك الباطن من الحيوان

فيه شبح الشمع فاذا اعرض عن جسم الشمع بقية ذلك الاثر زمانا وربما استولى على غزوة احدته فافسد بها وكذلك السمع اذا اعرض عن الصوت باشره بطنين

متعقب مدة وكذلك حكم الرايح والطعم وهذا انما المراد من **فصل ٤١**

البصر مرارة يشج فيها خيال المبصر مادام يجاذبه فاذا زال ولم يكن قويا استلخ عنها السمع حيوته يمتوج منها الهواء المنقلبت عن متساكين على شكله فيسمع

قوة في عضو معتدل يحس بما يحدث فيه بسبب ملاق مؤثر وكذلك

حال الشم والذوق **فصل ٤٢** ان وراء المشاعر الظاهرة ثمة كما

وجليل لاصطياد ما يقتضيه الحس من الصورة ومن ذلك قوة سمي مصورة التي

يتثبت صورته المحسوسات بعد زوالها عن مسامتة الحواس فيقول عن الحس

يقع فيها ذقوة سمي وهما مثل القوة التي في الشاة اذا شج صورة الذئب

في حاسة الشاة فتشج عداوته وردارة فيه اذ كانت الحاسة لا تدرك

ذلك وقوة سمي حافظة وهو خزانة ما يدركه الوهم كما ان المصورة حسنة انه ما يدركه الحس وقوة تسمى مفكرة وهو التي تتسلط على الودائع في خزانة المصورة والحافظة فيخلط بعضها ببعض ويفصل بعضها عن البعض وانما سمي مفكرة اذا

الاصح

الاصح

الاصح

الاصح

الاصح

الاصح

الاصح

الاصح

الاصح

الاصح

الاصح

الاصح

الاصح

استعملها روح الانسان العقل فان استعملها الوهم سميت متخيلة  
**فصل ٤٣** الحس لا يدرك <sup>المعنى</sup> بل حلقا ولا يستتبه بعد زوال  
المحسور فان الحس لا يدرك زيدا محسب هو وصف انسان بل ادرك انسانا  
له زيادة احوال محسوم وكيف واين ووضع وغير ذلك لو كانت تلك الاحوال  
داخلة في حسيته الانسانية لشارك فيها الناس كلهم والحس مع ذلك يتخيل  
عن هذه الصورة اذ افارقة المحسور فلا يدرك الصورة الا في المادة والآمع  
عنايق المادة **فصل ٤٤** الوهم والحس لا يدرك المعنى صرفا بل حلقا ولكنه  
يستتبه بعد زوال المحسور فان الوهم والتخيل ايضا لا يحضران في الباطن  
صورة انسانية صرفا بل يحسها خارج مخلوطة بزوايد وعوارض  
كم وكيف واين ووضع فاذا حاول ان يمثّل فيه الانسانية محسب  
الانسانية بل زيادة اخرى لم يمكنه ذلك بل انما يمكنه استنباط الصورة  
الانسانية المخلوطة الماخوذة عن الحس وان فارق المحسور **فصل ٤٥** الروح الانسانية  
هي التي تصور المعنى بحدده وتستقنه منقوصا عنه اللواحق الغريبة ماخوذا  
حيث شارك فيه الكثرة وذلك يسمى العقول النظر وهذه الروح كرامة وهذه  
العقول النظرية كصفا لها وهذه العقول لا ترتسم فيها الفيزياء كما ترتسم

هذا هو العقل الذي هو صورة المعنى  
وهو الذي لا يتخيل في ذاته  
بل يتخيل في صورة اخرى  
وهي الصورة المخلوطة  
وهي التي لا يمكن ان يدركها  
الحس بل يمكن ان يدركها  
الوهم والتخيل

الاشباح

الاشباح في المراتب الصغيلة اذ لم يفيد صفا لها بطبع ولم يحرك حركتها حركتها  
اجانبا الا على شغلها تحتها من الشهوة والغضب والحس والتخيل فاذا اعرضت عن هذه  
وتوجهت تلقاء عالم الامر لحظت الملكوت الاعلى والصلت باللذة العليا  
**فصل ٤٦** الروح القدسية لا يتعلمها جهة تحتها عن جهة فوقة ولا يتغرق  
الحس الظاهر حسها الباطن ويتعدى تاثيرها عن بدنها الى اجسام العالم وما  
وتقبل المعقولات من الروح الملكية بلا تقسيم من الناس **فصل ٤٧**  
الارواح العارضة الضعيفة اذا مالّت الى الباطن غابت عن الظواهر واداما  
الى الظاهر غابت عن الباطن واذا ركنت الى مشعر غابت عن الآخر  
واذا اجتمعت في الباطن حركت غابت عن اخرى فذلك البصر يختل بالسمع  
والخوف يشغل عن الشهوة والشهوة يشغل عن الغضب والفكر يصيد عن الذكر  
وكذلك السند كيرى عن التفكير والروح القدسية لا يشغلها شأن  
عن شأن **فصل ٤٨** في الحد المشترك بين الباطن والظاهر قوة هي جمع ما  
احواس وعندها بالحقيقة الحواس وعندها يرتسم صورة الله تتحرك بالعجبة فتتبع  
الصورة محفوظة فيها وان زالت تحت تحركها تستقيم او كخط مستقيم  
غير ان يكون كذلك الا ان ذلك لا يطول ثباته فيها وان هذه القوة يمكن  
عند النوم فان المدرك بالحقيقة هو ما يتصور فيها سواء ورد عليها من خارج او  
صدر اليها من داخل فالصور فيها حصل مشاهدا فان امتهنها الحس الظ  
تعطلت عن الباطن واذا عطلها الظ علمتها القوة الباطن الذي لا اله الا الله

هذا هو العقل الذي هو صورة المعنى  
وهو الذي لا يتخيل في ذاته  
بل يتخيل في صورة اخرى  
وهي الصورة المخلوطة  
وهي التي لا يمكن ان يدركها  
الحس بل يمكن ان يدركها  
الوهم والتخيل

هذا هو العقل الذي هو صورة المعنى  
وهو الذي لا يتخيل في ذاته  
بل يتخيل في صورة اخرى  
وهي الصورة المخلوطة  
وهي التي لا يمكن ان يدركها  
الحس بل يمكن ان يدركها  
الوهم والتخيل

الاشباح

فمنتهى ما حصل في الباطن حيزه مشاهد اكانه النوم ولربما حذب الباطن  
 جاذب حبه شغلنا شددت حركة الباطن شبه ادا استولى سلطانها في لا يكون  
 من وجهاين اما ان يعدل العقد حركته ويقا غلبانه واما ان يعجز عنه فغرض حواره  
 فان القوة العقلية هي التي تسلط قوتها على الخيال قوة ساشه ههنا هذه  
 المرأة في تصور فيها الصورة المتخيلة فبصيرة مشاهدة كما يعرض لم يغلبه باطنه  
 او يكثر خوفه فسمع اصواتا ويصير اشخاصا وهذا السلط ربما قوتها على الباطن  
 عنه يد الظاهر فلاح فيه شيء ما حذر اركات الملكوت الاعلى فاخبر بالغيث كما يوح  
 في النوم عند ركود الحواس وسكون المشاعر فيرى الاحلام وربما ضببت  
 القوة الحافظة الرويا بما لم يحسب الى عبارة وربما انقلت القوة المتخيلة  
 بحركاتها الشبيهة بالمرئ فينقل الى امور خارجة فيحتاج الى التخييل والبعير هو حذر  
 من المعبر مستخرج به الاصل عن الفرح **فصل ٤٤** في شأن المحسوس حيث هو  
 محسوس ان يعقل ولا حيزان العقول حيث هو معقول ان يحس ولن يتم  
 الاحساس الا باله جسمانية فيها شئ صورة المحسوس شئ مستجيبا للحواس  
 ولن يتم الادراك العقلي باله جسمانية فان المقصور فيها محصور والغامض  
 فيه لا تقرر منقسم بل الروح الانسانية التي تليق المعقولات بالقبول  
 غير جسمانية بل متمكنة في النوم ولا يدرك بالحواس لانه حيز الام  
**فصل ٤٥** الحس تصرفه فيما هو عالم الخلق والعقل تصرفه فيما هو عالم الامر وما فوقه  
 الخلق والامر فهو محسوس والعقل وليس حجاب الاعراب المشاهدة كالشمس لو انقضت  
 يسيرا لاستغلت كثيرا **فصل ٤٥** الذات الاحدية لا سبيل الى ادراكها بل

يتارة

من غير داخله

تعرف بصفتها وغاية السبيل اليها الاستبصار بان لا سبيل اليها **فصل ٤٦**  
 للملكية ذوات حقيقته ولها ذوات بحسب القياس الى فاما ذواتها الحقيقية فامرية واما لايتها في الحفظ  
 من القوى البشرية الروح الانسانية القدسية فاذا اتى طبيا انجذب بحسب الباطن و  
 الظاهر الى قوة فتمت لها من الملك صورة بحسب ما يحتملها في ملكها على غير صورته وسمع كلامه بعد ما  
 هو روح والوحى لوح من مراد الملك للروح الانسانية واسطة وذلك هو الكلام الحقيقي  
 الكلام انما يراد لتصور ما يتضمنه باطنه الخاطبة باطنه الخاطبة بصيرة مثله فاذا اجتمع الخاطبة  
 من باطن الخاطبة من انتم السمع فيحسب مثل نفسه اتخذ من الباطن سفير الظاهر فيحكم  
 بالصوت او كتب او اشار واذا كان الخاطبة روحا لا حجاب بينه وبين الروح اطعم عليه  
 الشمس على الماء الصافي فتمت من كنه المنقش من الروح حيزه ان شج الى الحس الباطن اذا  
 كان قويا فينتظع في القوة المذكورة فيسبب فيكون الموحى اليه يقصد بالملك باطنه وحيثما  
 ثم تميز الملك صورة محسوسة وكلامه اصوات سموعة فيكون الملك والحواس يدى كل منهما الى  
 قواه المدركة من وجهاين ويعرض للحواس الحسية بالحواس واللوح اليه شبه الغنى ثم يري **فصل ٤٦**  
 لا يظن ان القلم الاله جمادية واللوح بسيط والكتابة نفس مرقوم بل القلم ملك واللوح  
 ملك روحاني والكتابة بصورياتها قوتها فالفلم تليق مانة الامر وتوعد اللوح بالكتابة الروحانية  
 فتشعبت القضاة العلم والتقدير من اللوح اما القضاة فيشتمل على مضمون امره الواحد والتقدير  
 يشتمل على مضمون الشرط بقدر معلوم وفيها سبيل الى الملكة التي السموات ثم يقضي الى الملكة  
 التي الارضية ثم يحصل التقدير الوجود **فصل ٤٧** السبب اذا لم يكن سببا لم يصير  
 فليس صارا سببا وينتهي الى سبب تيرت عنه اسباب الاشياء على ترتيبه بها فلن يجد

الروح الانسانية القدسية  
 التي هي التي تليق المعقولات  
 بالقبول غير جسمانية بل متمكنة  
 في النوم ولا يدرك بالحواس  
 لانه حيز الام  
 الحس تصرفه فيما هو عالم الخلق  
 والعقل تصرفه فيما هو عالم الامر  
 وما فوقه الخلق والامر فهو محسوس  
 والعقل وليس حجاب الاعراب المشاهدة  
 كالشمس لو انقضت يسيرا لاستغلت كثيرا  
 الذات الاحدية لا سبيل الى ادراكها بل

في عالم الكون طبعاً حادثاً وحتماً سبباً ويرتفع الى السبب سبباً ولا يجوز ان  
 يكون الانسان مبتدئاً فاعلامه غير استناد الى الاسباب الخارجة ويستند تلك الاسباب  
 الى الترتيب والترتيب يستند الى التقدير والتقدير يستند الى القضاء والقضا ينبعث عن الامر  
 كقوله **فصل 55** فان نظر طاق ان يغير ما يريد ويختار ما يشاء استكشف عن اختياره بل هو  
 حادث فبني عليه ما لم يكن او غير حادث فان كان غير حادث فيه لزم ان يصحبه ذلك الاختيار منذ  
 وجوده ولزم ان يكون مطبوعاً على ذلك الاختيار لا يفتك عنه ولزم القول بان اختياره يقتضيه  
 حيزه وان كان حادثاً ولكل حادث محدث فيكون اختياره عن سبب اقتضاه و  
 محدثاً احدته فاما ان يكون هو اه غيره فان كان هو نفسه فاما ان يكون ايجاداً للاختيار  
 بالاختيار وهذا يتسأل الى غير النهاية او يكون وجود الاختيار فيه للاختيار فيكون مجموعاً على  
 ذلك الاختيار من غير غيره وينتهي الى الاسباب الخارجة الترتيب باختياره فينتهي الى  
 الاختيار الازلي الذي اوجب الكون ما هو عليه فانه ان انتهى الى اختيار حادث عاد  
 الكلام من الازلي فيكون هذا ان كل ما من غير وجوده يستند الى الاسباب المنبثقة عن الارادة  
 الازلية **فصل 56** كل ادراك فاما ان يكون له خاص كزيد او شرعاً كالاتيان  
 والعام لا يقع عليه روية ولا يفتك بحاسته اما ان يكون له صفة فاما ان يدرك وجوده بالاستدلال  
 او بغير الاستدلال واسم المشاهدة يقع على ما ثبت وجوده فذاته الخاصة بعينها من غير  
 واسطة الاستدلال فان الاستدلال على الغائب والغائب ينال بالاستدلال وما لا يدرك  
 عليه ويحكم مع ذلك بانتيه بلا شك فليس بغائب فكل موجود ليس بغائب فهو شاهد و  
 ادراك المشاهدة هو المشاهدة والمشاهدة اما مباشرة وملاقاة واما غير مباشرة وملاقاة  
 وهذا هو الوجود الاول للشيء عيونه وانه ليس ذلك بالاستدلال فبغيره ذاته مشاهدة كانه  
 ذاته فاذا نتج لغيره معناه عن الاستدلال كان بلا مباشرة ولا حاسته كان مرئياً لذلك الغير

هذا هو الوجود الاول للشيء عيونه وانه ليس ذلك بالاستدلال فبغيره ذاته مشاهدة كانه ذاته فاذا نتج لغيره معناه عن الاستدلال كان بلا مباشرة ولا حاسته كان مرئياً لذلك الغير

حتى لو جازت المباشرة تعاضتها لكان ملوساً او مذوقاً او غير ذلك واذا كان في قدره الصانع  
 ان يحصل قوة هذا الادراك في عضو البصر لم يجد ان يكون تعاضتها يوم القيمة غير  
 تشبيه وتكييف ولا مسامحة ولا محاذاة تعاضتها لكونه فلا يلبس له فهو صراح فهو ظاهر  
 كل شيء يخفى اما سقوط حاله في الوجود حتى يكون وجوده وجوداً اصغيفاً مثل النور الضعيف واما ان  
 يكون له قوة وعجز قوة المدرك عنه ولكن حظه من وجوده قويا مثل نور الشمس في قصر الشمس فان  
 الابصار اذ اذ مقبلة استجيب او خفي كقوله عليها كثيرا واما ان يكون خفاه بسره والسر  
 مبان واما غير مبان وهو ان لا يحق له حقيقة الشر واما ملاصق غير محال للمخاطب مثل الموضوع والحوادث  
 لحقيقة الالبان غشبية فنهيا وكذلك سائر الامور المحسوسة فالعقل يحتاج لشرها بعينها حتى  
 يختص الى حاق كنهها والملاصق من النوب للابليس وهو حكم المبان **فصل 57**  
 الملاصق والمبان يخفيان لتوقها الادراك عند ما لانهما اقرب **فصل 58**  
 الموضوع يخفي الحقيقة لجمالية ما يتبع الفعالية من اللوح العربة كالنطفة التي تلي صورته الالبانية  
 فاذا كانت كبيرة معدلة كان الشخص عظيم الجبة حسن الصورة وان كانت يالسة قليلة  
 كان بالضد وكذلك يتبع طباعها المختلفة **فصل 59** القرب محال وهو غير محال  
 والمعنى اما اتصال من قبل الوجود اما اتصال من قبل المهية الاول المحال لانياسية من المهية  
 فيس لشيء اليه نسبة اقرب والجد من المهية والاتصال الوجود لا يقتصر قرباً اقرب من قريب  
 وهو مبدأ كل وجود ومعطيه وان يغفل بواسطة فلو واسطة اقرب من الواسطة قد يتبع  
 المحال الاول عن محال الموضوع وقد سعى عوارض الموضوع وعن اللوح العربة مما به ليس بذاته  
**فصل 60** لا وجود المحال وجوده ولا خفاء من نفس الوجود فبغيره ذاته ظهوره  
 باطن وانه يظهر كظاهر كالمثل يظهر كخفى ويستظهر لا عن خفاء **فصل 61** لا يجوز ان

هذا هو الوجود الاول للشيء عيونه وانه ليس ذلك بالاستدلال فبغيره ذاته مشاهدة كانه ذاته فاذا نتج لغيره معناه عن الاستدلال كان بلا مباشرة ولا حاسته كان مرئياً لذلك الغير

مخفي

لوقفها

صك  
كوقفها



ان الحق الاول يدرك الامور المسبوقة عنه من قدرته مرتبة تلك الامور كما يذكر الاشياء المحسوسة من حيث صورها  
 وتأثيرها فيما فيكون من الاسباب لعالمية الحق بل يعلم انه يدرك الاشياء من ذاتة فقدست لانه اذا  
 لحظ ذاته لحظ القدرة المستقلة فحظ القدرة المعقدة فحظ الكمال فيكون علمه بذاته بسبب علمه بغيره اذ يجوز  
 ان يكون بعض العلم سببا لبعض فان علم الحق الاول بطاعة العبد الذي قدر طاعته بسبب علمه بانه ينال رحمة  
 وعلمه بانه ثواب غير منقطع بسبب علمه بان فلانا اذا دخل الجنة لم يعمده الى النار ولا يوجب بها  
 قبلة وبعديته الزمان بل يوجب القبلة والبعديته بالذات وقيل قال في وجهه  
 فيقال قيل الزمان كالشيخ قبل الصبي ويقال بتسليط الطبع وهو الذي لا يوجد الا في ذاته وهو لو  
 الاخر مثل الواحد لا يميز ويقال قيل بالترتيب كالصف الاول مثل الزمان اذا اخذت من جهة القبلة و  
 يقال قبل بالترتيب مثل ابي بكر قبل عمر ويقال قيل بالذات واستحقاق الوجود مثل اداة المدعى  
 وكون الشر فانها يكونان معا لا يتحسرون كون الشيء عن ارادة الله تعالى ان الزمان كونه حقيقة  
 الذات لانك تقول اراد الله فكان الشيء ولا تقول كان الشيء فاراد الله ليس علمه بذاته  
 مفارق لذاته بل هو ذاته وعلمه بالكل صفة لذاته ليست مرتبة بل لازمة لذاته وفيها الحركة اي  
 المتناهية فثابتة من الذات بل بعد الذات فان الصفة بعد الذات لا يزمان بل الزمان الصفة  
 يرتب الوجود لكنه الكثرة يرتقبه بطول شدة والترتيب يجمع الكثرة في نظام و  
 النظام وحده ما واذا اعتبر انما وصفنا ما كان الكثرة فحدة فاذا كان كل كل ممتلئ  
 قدرته وعلمه ومنها يحصل حقيقة الكمال مقدره ثم ملكته المواد فهو كماله من حيث صفاته و  
 قد استملت عليها احديته ذاته بقية الفرض الذي بعده اذا طابق القول في الوجود الحاصل  
 وبقى الموجود الذي لا سبيل للسلطان اليه والاولى هو مرتبة الخلق عن مرتبة الوجود من حيث انه  
 لا يسبيل للسلطان اليه لئلا اذا قلنا لانه حق فلانه الواجب الذي لا يخلو للسلطان وبه يجب وجود  
 كل باطل الاكبر ما خلا سد باطل هو باطل لانه شديد الظهور على ظهوره على الادراك الخفى وهو ظاهر  
 حيث ان الامار ينسب الى صفاته ويحتمل القدره والعلم يعني ان القدرة مساعا

الاشياء المحسوسة من حيث صورها وتأثيرها فيما فيكون من الاسباب لعالمية الحق بل يعلم انه يدرك الاشياء من ذاتة فقدست لانه اذا لحظ ذاته لحظ القدرة المستقلة فحظ القدرة المعقدة فحظ الكمال فيكون علمه بذاته بسبب علمه بغيره اذ يجوز ان يكون بعض العلم سببا لبعض فان علم الحق الاول بطاعة العبد الذي قدر طاعته بسبب علمه بانه ينال رحمة وعلمه بانه ثواب غير منقطع بسبب علمه بان فلانا اذا دخل الجنة لم يعمده الى النار ولا يوجب بها قبلة وبعديته الزمان بل يوجب القبلة والبعديته بالذات وقيل قال في وجهه فيقال قيل الزمان كالشيخ قبل الصبي ويقال بتسليط الطبع وهو الذي لا يوجد الا في ذاته وهو لو الاخر مثل الواحد لا يميز ويقال قيل بالترتيب كالصف الاول مثل الزمان اذا اخذت من جهة القبلة و يقال قبل بالترتيب مثل ابي بكر قبل عمر ويقال قيل بالذات واستحقاق الوجود مثل اداة المدعى وكون الشر فانها يكونان معا لا يتحسرون كون الشيء عن ارادة الله تعالى ان الزمان كونه حقيقة الذات لانك تقول اراد الله فكان الشيء ولا تقول كان الشيء فاراد الله ليس علمه بذاته مفارق لذاته بل هو ذاته وعلمه بالكل صفة لذاته ليست مرتبة بل لازمة لذاته وفيها الحركة اي المتناهية فثابتة من الذات بل بعد الذات فان الصفة بعد الذات لا يزمان بل الزمان الصفة يرتب الوجود لكنه الكثرة يرتقبه بطول شدة والترتيب يجمع الكثرة في نظام و النظام وحده ما واذا اعتبر انما وصفنا ما كان الكثرة فحدة فاذا كان كل كل ممتلئ قدرته وعلمه ومنها يحصل حقيقة الكمال مقدره ثم ملكته المواد فهو كماله من حيث صفاته و قد استملت عليها احديته ذاته بقية الفرض الذي بعده اذا طابق القول في الوجود الحاصل وبقى الموجود الذي لا سبيل للسلطان اليه والاولى هو مرتبة الخلق عن مرتبة الوجود من حيث انه لا يسبيل للسلطان اليه لئلا اذا قلنا لانه حق فلانه الواجب الذي لا يخلو للسلطان وبه يجب وجود كل باطل الاكبر ما خلا سد باطل هو باطل لانه شديد الظهور على ظهوره على الادراك الخفى وهو ظاهر حيث ان الامار ينسب الى صفاته ويحتمل القدره والعلم يعني ان القدرة مساعا

ادرك الحق الاول يدرك الامور المسبوقة عنه من قدرته مرتبة تلك الامور كما يذكر الاشياء المحسوسة من حيث صورها وتأثيرها فيما فيكون من الاسباب لعالمية الحق بل يعلم انه يدرك الاشياء من ذاتة فقدست لانه اذا لحظ ذاته لحظ القدرة المستقلة فحظ القدرة المعقدة فحظ الكمال فيكون علمه بذاته بسبب علمه بغيره اذ يجوز ان يكون بعض العلم سببا لبعض فان علم الحق الاول بطاعة العبد الذي قدر طاعته بسبب علمه بانه ينال رحمة وعلمه بانه ثواب غير منقطع بسبب علمه بان فلانا اذا دخل الجنة لم يعمده الى النار ولا يوجب بها قبلة وبعديته الزمان بل يوجب القبلة والبعديته بالذات وقيل قال في وجهه فيقال قيل الزمان كالشيخ قبل الصبي ويقال بتسليط الطبع وهو الذي لا يوجد الا في ذاته وهو لو الاخر مثل الواحد لا يميز ويقال قيل بالترتيب كالصف الاول مثل الزمان اذا اخذت من جهة القبلة و يقال قبل بالترتيب مثل ابي بكر قبل عمر ويقال قيل بالذات واستحقاق الوجود مثل اداة المدعى وكون الشر فانها يكونان معا لا يتحسرون كون الشيء عن ارادة الله تعالى ان الزمان كونه حقيقة الذات لانك تقول اراد الله فكان الشيء ولا تقول كان الشيء فاراد الله ليس علمه بذاته مفارق لذاته بل هو ذاته وعلمه بالكل صفة لذاته ليست مرتبة بل لازمة لذاته وفيها الحركة اي المتناهية فثابتة من الذات بل بعد الذات فان الصفة بعد الذات لا يزمان بل الزمان الصفة يرتب الوجود لكنه الكثرة يرتقبه بطول شدة والترتيب يجمع الكثرة في نظام و النظام وحده ما واذا اعتبر انما وصفنا ما كان الكثرة فحدة فاذا كان كل كل ممتلئ قدرته وعلمه ومنها يحصل حقيقة الكمال مقدره ثم ملكته المواد فهو كماله من حيث صفاته و قد استملت عليها احديته ذاته بقية الفرض الذي بعده اذا طابق القول في الوجود الحاصل وبقى الموجود الذي لا سبيل للسلطان اليه والاولى هو مرتبة الخلق عن مرتبة الوجود من حيث انه لا يسبيل للسلطان اليه لئلا اذا قلنا لانه حق فلانه الواجب الذي لا يخلو للسلطان وبه يجب وجود كل باطل الاكبر ما خلا سد باطل هو باطل لانه شديد الظهور على ظهوره على الادراك الخفى وهو ظاهر حيث ان الامار ينسب الى صفاته ويحتمل القدره والعلم يعني ان القدرة مساعا

وسعة فاما الذات فمنه منفسه فلا يطالع على حقيقة الذات فهو باطل باعتبارنا وذلك لا مرتبة حاجب  
 وظاهر باعتبارها من مرتبة انما اذا اكتسبت ظاهرا صفاته فطعم ذلك عن صفات البشرية وتقع  
 عن مغزى اجسامية فوصلت الى ادراك الذات من حيث لا يدرك فالقدرة ذات بان تدرك ان لا تدرك  
 فذلك عليك ان ياخذ من بطون الى ظهوره فيظهر لك عالم الاعمى وعالم الروبوتية عن الاقوال الاسفل  
 وعالم البشرية **فصل ٢٢** الحد التام لولف من خبره وفصل كما يقال الانسان حيوان ناطق  
 فيكون الحيوان جنسا والناظر فضلا **فصل ٢٣** الموضوع هو الشئ الحامل للصفات والاحوال المثلثة من الماء  
 للوجود والغيبان والحشب للكرسية البابية والنوب للسواد والباخر **فصل ٢٤** هو اول مرتبة  
 انه منية وبان يصدر عنه كوجود غيره وهو اول مرتبة انه اوسا بالوجود وهو اول مرتبة ان كل من  
 ينسب اليه كما يكون فقدره وجز زمان لم يوجد معه ذلك الشئ ووجب معه لافيه هو اول لانه اذا  
 اعتبر كل شئ كان منية او لانه قولها بالزمان هو حشر كان الاشياء اذا نسبت اليها  
 وقف عنده نعم المنسوب هو اخر لانه الغاية الحقيقية في كل طالب فالغاية مسرا السعادة في كل  
 لم ترتب الحار منقول لتغير المزاج فيقول لم اردت ان يتغير المزاج منقول للصحة فيقول لم  
 طلبت الصحة منقول للسعادة الخيرة ثم لا يريد عليه سؤال الحبيب ان يحجب عنه لان السعادة الخيرة  
 يطلب لذاته لا لغيره فالحق الاول يقتبل به كشر ويتشوقه طبعا و ارادة بحسب طاقته  
 عما يعرفه الراسخون في العلم بتفصيل الجملة وبكلام طويل في المعنى والاول فذلك هو اخر كغاية  
 اولى الفكرة اخرى الحاصل هو اخر مرتبة ان كل زمان يوجد زمان يتاخر عنه ولا يوجد زمان  
 عن الحق هو طالب الكمال الى الابد والوصول اليه هو عاقل مقدره عما اعد الله له  
 سلب للمهمات ما يستحقها من السطان وكما شرها لك الا وهبه وله الحق ما  
 من سبيله واولانا من تفصيله تحت الرسالة  
 المنسوبة الى المعلم الزمان لعنة الله على  
 من سببه

الاشياء المحسوسة من حيث صورها وتأثيرها فيما فيكون من الاسباب لعالمية الحق بل يعلم انه يدرك الاشياء من ذاتة فقدست لانه اذا لحظ ذاته لحظ القدرة المستقلة فحظ القدرة المعقدة فحظ الكمال فيكون علمه بذاته بسبب علمه بغيره اذ يجوز ان يكون بعض العلم سببا لبعض فان علم الحق الاول بطاعة العبد الذي قدر طاعته بسبب علمه بانه ينال رحمة وعلمه بانه ثواب غير منقطع بسبب علمه بان فلانا اذا دخل الجنة لم يعمده الى النار ولا يوجب بها قبلة وبعديته الزمان بل يوجب القبلة والبعديته بالذات وقيل قال في وجهه فيقال قيل الزمان كالشيخ قبل الصبي ويقال بتسليط الطبع وهو الذي لا يوجد الا في ذاته وهو لو الاخر مثل الواحد لا يميز ويقال قيل بالترتيب كالصف الاول مثل الزمان اذا اخذت من جهة القبلة و يقال قبل بالترتيب مثل ابي بكر قبل عمر ويقال قيل بالذات واستحقاق الوجود مثل اداة المدعى وكون الشر فانها يكونان معا لا يتحسرون كون الشيء عن ارادة الله تعالى ان الزمان كونه حقيقة الذات لانك تقول اراد الله فكان الشيء ولا تقول كان الشيء فاراد الله ليس علمه بذاته مفارق لذاته بل هو ذاته وعلمه بالكل صفة لذاته ليست مرتبة بل لازمة لذاته وفيها الحركة اي المتناهية فثابتة من الذات بل بعد الذات فان الصفة بعد الذات لا يزمان بل الزمان الصفة يرتب الوجود لكنه الكثرة يرتقبه بطول شدة والترتيب يجمع الكثرة في نظام و النظام وحده ما واذا اعتبر انما وصفنا ما كان الكثرة فحدة فاذا كان كل كل ممتلئ قدرته وعلمه ومنها يحصل حقيقة الكمال مقدره ثم ملكته المواد فهو كماله من حيث صفاته و قد استملت عليها احديته ذاته بقية الفرض الذي بعده اذا طابق القول في الوجود الحاصل وبقى الموجود الذي لا سبيل للسلطان اليه والاولى هو مرتبة الخلق عن مرتبة الوجود من حيث انه لا يسبيل للسلطان اليه لئلا اذا قلنا لانه حق فلانه الواجب الذي لا يخلو للسلطان وبه يجب وجود كل باطل الاكبر ما خلا سد باطل هو باطل لانه شديد الظهور على ظهوره على الادراك الخفى وهو ظاهر حيث ان الامار ينسب الى صفاته ويحتمل القدره والعلم يعني ان القدرة مساعا

المنسوبة الى المعلم الزمان لعنة الله على من سببه





اسم الرحم الرحيم اخذنا تمام عرض مكر زاد بالمدعا شرفا ففضلناه وفضلنا ما به طول ملة وطول بلدنا  
 دار السلطنة قزوين وفضلنا المبلغ على الجيب اعني ما خرج من جيب تعديل الطول زان تقريبا فتوسناه  
 فاستعلمنا من ذلك تمام تعديل الطول ففضلناه ثم ضربنا جيب عرض ملة في الجيب وفضلنا المبلغ على  
 جيب تمام تعديل الطول فخرج من القسمة جيب تعديل العرض وفضلناه ثم اخذنا فضل ما به تعديل العرض  
 وعرض البلد وهذا هو العرض المعدل فاستعلمنا تمامه ثم ضربنا جيب تمام تعديل الطول في جيب تمام العرض  
 المعدل وفضلنا على الجيب فخرج ما هو جيب تمام البعد من مركز البلد وهو بعينه جيب ارتفاع  
 سمت مركز البلد فتوسناه واخذنا البعد ما به تعديل البلد ومكة ففضلناه ثم ضربنا جيب تعديل الطول  
 في الجيب الاعظم وفضلنا على الجيب فخرج ما هو جيب تمام البلد ومكة فخرج ما هو جيب تمام سمت مكة فتوسناه  
 فكانت تلك القوس قوس مركزه يكون قوس سمت مكة سبب كنهه فيكون قوس الخريف  
 سمت القبلة في الدائرة المنزوية المعمولة في بلد اقامتنا قزوين عن نقطه الجنوب كزله حسب ما يتيسر  
 في حساب المساحة اعلم واما البرهان على صحة العمل فتعقبا فنون القاطن السطر المرسوم بالخط  
 مستقيم المتخايم متعلقه بهذا الجيب او من ان لفظه تقاطع هذه الدائرة مع دائرة البروج ليدل واحدة بالخط  
 في غير عرض بقدر نقطة منطقة البروج بل يكون مركزا ان ما ينطبق منطقة البروج على نقطة ذلك التقاطع غير  
 منطقة عليها من ان يتعد ذلك الان وما يحدث من تقسيم تعديل لفظه دائرة البروج ذلك الانظار اما  
 في خط الاستواء فهو شكل بصيغتين كما نقصت في هذا النظر وهما متساويان تمامسا كما سمت السطر او القدم  
 وتقوم مقام احد قطري كل منهما وهو اعظم القطر قوس نصف النهار مقدارها ساو الميال الكفا واما ما يقوم مقام  
 القطر الاخر فهو قوس المدار اليوم الذي بعده عن المعدل ساو نصف  
 الميال الكفا واما موضع عرضه ساو الميال الكفا وهو ساو  
 مس دارة او السموت على احد سمتي الرأس والقدم واحد قطري  
 قوس نصف النهار بقدر ضعف الميال الكفا والقطر الاخر قوس المعدل  
 الواقع بين وسط مسار الروية حيز كونها مارة باول الجهد في الاخر ومنها  
 حيز كونها مارة باول المنزلة فوفه ذلك القوس هو ضعف غايه تعديل  
 النهار وذلك العرض ولا خلاف ان تعديل النهار وذلك العرض اصغر  
 المعدل الكفا فيكون هذا القطر ايضا بصيغته واما الموضع الذي عرض  
 اقل المعدل الكفا فالمرتبتم بتدوير التقاطع المذكور شكلان بصيغتين  
 كما يعين في صلب النظر وهما متساويان تمامسا كما سمت على احد سمتي  
 سمتي الرأس والقدم واحد قطر الكفا الا صغر منها وهو القطر الاعظم وكر

جيب

هذا الخط  
 هو جيب تمام  
 تعديل الطول  
 وهو جيب تمام  
 تعديل العرض  
 وهو جيب تمام  
 تعديل العرض  
 وهو جيب تمام  
 تعديل العرض  
 وهو جيب تمام  
 تعديل العرض

من نصف النهار بقدر فضل الميال الكفا على العرض والقطر الاخر قوس المدار اليوم الذي بعده عن المعدل ساو مجموع عرض البلد  
 ونصف فضل المعدل الكفا على العرض واما احد قطري الشكل الاعظم منها وهو القطر الاعظم فهو قوس نصف النهار بقدر  
 مجموع فضل الكفا والعرض والقطر الاخر قوس المدار اليوم الذي بعده عن المعدل ساو نصف فضل الميال الكفا على العرض  
 اما موضع عرضه اعظم الميال الكفا ويكون تعديل نهاره اصغر الميال الكفا فالشكل المرتبتم بتدوير التقاطع المذكور  
 بغير ابيض واحد قطريه الاطول يكون نصف النهار بقدر ضعف الميال الكفا والقطر الاخر المعدل بقدر ضعف  
 تعديل النهار الكفا ثم نيرايد قطره الذي هو المعدل المرتبتم بتدوير عرض البلد الى ان يتساو القطر وذلك في موضع  
 يكون تعديل نهاره الكفا مساويا للميال الكفا فيكون من ان اقرب المسكن الى النسبة الى المرتبتم دائرة ثم نيرايد قطره  
 الذي هو المعدل في السطر ايضا يكون بصيغته الى ان يصار تعديل النهار الكفا ربع الدورة فالشكل يكون هناك اثنتي عشرة  
 احد قطريه بضعف الميال الكفا والاخر نصف الدور واما علم بالصلوب فخير

فان امر الميال الكفا على السطر  
 والوقت الذي في التقاطع عند السطر  
 فيكون ذلك في التقاطع  
 فاذ كان ذلك ضرب يعين  
 فيجعلون اليه كما يجتمع قوس الخريف قوله يعين الميال الكفا العظيم المالك  
 لامور ان سر بومند والفرع قطع من القيمة التامة فيها وفي حد مية له عليه السلام  
 هذا الخطيب الترخيم يريد الماهر بالخطبة الماضي فيها وكل ما صرح به في كلامه او ستره فموضح والشعر في غير هذا الموضع الجهد المشك  
 وفي حديث له عليه السلام ان للحضرة فحما يريد بالعلم الممالك لانها توحى اصحابها فاما الممالك والمنازل  
 في الاكثر وذلك في حقه الاعراب هو ان يقسم السنة فقسرها الى اموالهم فذلك تقسيمهم وقد قيل فيه وجه آخر  
 وهو انها تقسم بملاة الربيع اي تجوزهم الى دخول الحضر عند تحول البدر وفي حديث له عليه السلام  
 اذ بلغ النساء نضج الحقائق فالعصبة اولي ويروي نضج الحقائق والنضج منتهي الاشياء وسبغ انصافها كما  
 في السنة لانه انما تقدر عليه الدابة وتقول نضجت الرجل عن الامر اذا استقصيت مسألته عنه لتخرج ما عند فيه  
 فنضج الحقائق يريد به الادراك لانه منتهي الصغر والوقت الذي يخرج منه الصغر الى حيد الكبير وهو ان نضج الكفا  
 عن هذا الامر واغربها يقول فان بلغ النساء ذلك فالعصبة اولي بالمرأة من اهلها اذا كانوا كالمثل الاخوة و  
 الاعمام وتبر ويجبا ان ارادوا ذلك والحقائق محقة الامم للعصبة والمرأة وهو الجدل والخصومة وقول كل واحد  
 للاخر انا احق منك بهذا ويقال منه حاقفة حقائق مثل جاد الله جدا وقد قيل ان نضج الحقائق بلوغ العقول وهو  
 الادراك لانه عليه السلام انما اراد منتهى الامر الذي يحب العقول والاحكام وعنه رواه نضج الحقائق فانما اراد جمع  
 حقيقة وهذا معنى ما ذكره ابو عبد الله القاسم بن سلام والذي عندي ان المراد بنضج الحقائق ومنها بلوغ المرأة الى الحد الذي يجوز  
 فيه تزويجا ونضجها حقا تشبها بالحق والبلوغ هو حقا حقا وهو الذي ذكره في سنين ووجد في الرابطة  
 وعند ذلك يبلغ الى الحد الذي يمكن فيه تزويج نكحة فلهذا في حقا حقا فلهذا رواه جميعا رجالا الى حد واحد

هذا الخط  
 هو جيب تمام  
 تعديل الطول  
 وهو جيب تمام  
 تعديل العرض  
 وهو جيب تمام  
 تعديل العرض  
 وهو جيب تمام  
 تعديل العرض

وفي حديثنا عليه السلام ان الايمان يبذل المنفعة في القلب كلما ازداد الايمان ازدادت المنفعة اللطيفة  
مثل النكتة او نحوها من البيضا ومنه في فسر المنطق اذا كان بحقيقة شئ من الياض وفي حديثنا  
انه شيع جيشا يغزوه فقال اغزوا عن النساء ما استطعتم معناه اصدقوا عن ذكر النساء وشغل القلوب بهن  
واستغفوا عن المقاربة لهن لان ذلك لغت في عظمة الحية ويقع في معاينة الغربة ويكسر عن العدو  
ويغيب عن الابدان في الغزو وكل من استغ عن شئ فقد اغترب عنه والعدا والعدو المنسحق  
من الاكل والشرب في الفقه هذا الفصل وقد بلغنا غاية اصحاب شعوب على الانبار فخرج بنفسه شيا  
حتى اني الخبيثة فاذا ذكره ان اقولوا يا امير المؤمنين عن كفيلكم فقال والله ما تكفوني انفسكم فكيف تكفوني  
غيركم ان كانت الرعايا قبلتكم احيى رعايتهم واني اليوم لا اشكو احيى رعتي كما تبنى المقود  
وهم القادة او الموزعون وهم الوزعة فيقال هذا القول كلام طويل قد ذكرنا في حقه في حجة الخطب فقد علم  
رجلان من اصحابه فقال احدهما انك لا تفشي وخرمنا يا امير المؤمنين من فقهه فقال نعم واني اتقن  
عما اريد وقيل ان الحارث بن حوط آتاه عليه السلام فقال اترى اظن اصحاب الجمل كانوا على صلابة فقال  
يا حارث انك لثقت تحتك ولم تنظر فقلت فخرت يا حارث انك لم تعرف الحق ففرت اليه ولم تعرف الظلم  
ففرقت من آتاه فقال الحارث فاني اعترفت مع سعيبر مالك وعبد الله بن عمر فقال ان سعيبر وعبد الله  
لم ينظروا ولم يخطوا الباطل وقت ما بين آدم لا تحل لهم لو يك الذم الذي لم يك الذي قد اتاها فان ان  
يك من غيرك يا امير المؤمنين برزيتك وقت احببت حبك هو ان يكون بغيبك يوما والغيب  
بغيبك هو ان يكون حينك يوما الناس في الدنيا على اعلان عالم في الدنيا لا الدنيا قد شغفت دياره  
يحيى عن حركت الفقير يا منة في نفسه في حمة في شفة غيره وعالم في الدنيا بعد ما في الله الذي في الدنيا  
بغير علم فاحرز الخطير معا وملك العالم جميعا فاصبح وجهها عند الله لا يسأل الله صاحب في حمة وروك انه ذكر  
عند عمر بن الخطاب آتاه حكي الكعبة وكثرة فقال قوم لواذنه فبنت بيوتها المسكين اعظم للاجر وما يصنع  
الكعبة بالحق فيتم عمر وسال امير المؤمنين فقال ان القرآن انزل على النبي صا الله عليه واله والاموال اربعة  
اموال المسكين فقسمها بين الورثة في الفريضة والفقير ففقه على مستحقه والحشر ووضع الله حيث وضعه  
والصدقات فعملها الله حيث جعلها وكان حكي الكعبة يومئذ فيها فتره الله على حاله ولم يترك شيئا  
ولم يحف عنه مكانا فقرة حيث اقره الله ورسوله فقال عمر لولا انك لا تفتننا وترك الحلي لكانت  
واما في انموال الله ولا حد عليه ل الله اكل بعضه بعضا واما الاخر فعليه الحد فقطع يده من بين البلاء

اي اعرضوا

موضع بظالمون

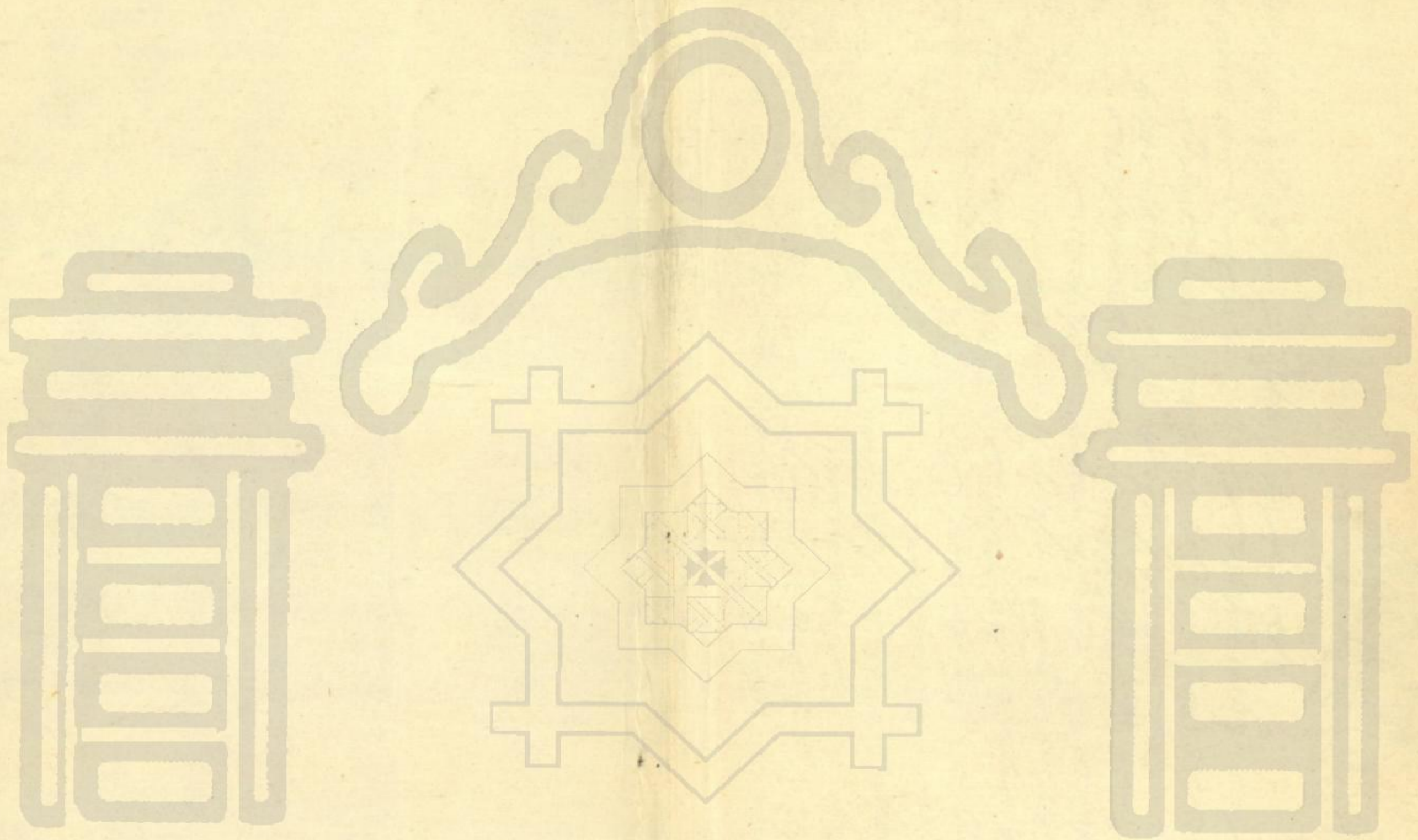
اي الكفوف

حكاية المعظم الطور في شرح القدر

فصل في در اشارة بجان و زمان اخرت چون دنيا ناقصت بمشابت طفل اور از دايه و كواره كز سبت دايه  
او زمانست و كاره او مكان و بوجهد او زمانست و مادر او مكان و زمان و مكان هر يك بائري از آمار سبذ اخذ مخصوصست و ان  
احاطت بجانيات جديرا احاطت بزمان و الله سبحانه و اعترافه و انما احاطت كذا في سبذ است  
چنان حال است كه بعضه از احوال سبذ و بعضه از مكانها و بعضه از زمانها و بعضه از احوالها و بعضه از احوالها و بعضه از احوالها  
نام مينت پس وجود هر بعضه از زمان اقتضا عدم ديگر بعضه ميند و حضور بعضه اقتضا غيبت ديگر بعضه ميند كه شته زمان مينت  
اينده بخير الزمان وجود دارد زمان حالست كه كثير زمانه از خردى مقدار و مكانها از ان زمانه و اگر مكان احاطت هست همه مكانها  
نه جزو الزمانه مكان است كه اسمان و زمين و ديگر كليات را احاطت است و اخرت از زمان و مكان ميرت است چه از نفضا و چه از  
امانت نماند كه از ان با الزمان و مكان در هيكه زمانه نماند و كاهه زمانه نماند و زمانه نماند و زمانه نماند و زمانه نماند  
حاله اما امر السبذ الاكل البصر او هو اقرب و نشان مكانه بغير اخرت مكانه و حيزه عرضها كمن السماوات الارض و ابداعهم صفت او  
كثير زمانه كمن زمانه و اما الاوجه كمن البصر سبذ او معاد از روز و نيز مشابهه از بقتير كه است سبذ است بغير زمانه و مكانه  
ببر سياقت كبر و اعلقه بقتير زمانه چنانكه گفته اند البصر خطرات و بوسه مكانه افسر شرح الله صدره للاسلام فبوسه  
نوعه زبده و فصل في در اشارة بخت خلاق زمان علت تغيره على الاطلاق و مكانه على تغيره على الاطلاق و كمن  
على مجربان بعضه موجود است از بعضه مجربان بقياس زمان و مكان مرتفع شود حجابها بجز خلاق او ليس و اخرت مجمع باشند بر سبت  
روز جمع است يوم محبكم ليوم جمع و بوجهد روز فصل است چو دنيا كون مشاهير است دروي خود باطله مشابهه فاعية شيطان در  
در مقابله بغير شته اند اخرت كون مباينت است و يوم يقوم الله يومئذ يفقرن حوزا باطله جدا كمن الله بغير شته  
حز الطيب لهيكل من ملك عن بنيه و حيزه حيزه عن بنيه ليحيى و يبطل الباطل و فصل في در اشارة بصحاحه الاعمال  
و كرام الكائين و اوله و معاد ام كدر و كون السموات و حر كات باشد از بقا و ثبات بر نصيب بود و چون يكون كتابه و تصوير  
آيد باية و ثابت شوند و هر كه قولى بويدي با فضا بكنند اثرى از ان با او باقى ماند و با بر سبت تكرار اقتضا الكس طه كذا كه با وجود  
ان ملكه عاودت بان قولها ان فعلها آسان بود و اگر چه چنين بود سبذ صاعقت نوات است ام حوت و تاديه كودكان و تكبير  
با فضا در افايده نمود كه ان اثره از احوال و افعال با مردم با فضا بكنند كتابت و تصوير ان احوال و افعال باشد  
و كذا ان كتابتها و تصويرها با ان افعال و صحيفه اعمال اخيرت است چه احوال و اعمال مشحون شوند كتاب باشد چنانكه بيان كنه است الله  
و كتابت و مصوره ان ان كتابت و مصوره است كرام الكائين باشند و قمر كبر بر اين باشند حات اهل بيده و اينست و قمر كبر بر اين باشند  
سيات با بر اين باشند اذ يتلقى المتقين عن اليبس و الشمال فقيد و زجر كس كه حسه كذا ان سبذ فرشته در وجود ايد  
كه او را مشاب و ارد و هر كه سبذ كذا ان سبذ سبذ در وجود ايد كه او را معذب دارد و حوز در قرآن ميگويد ان الذين قالوا  
ربنا الله ثم استقاموا اتنا من الله انما نزلنا و لا تحزنوا و ابشروا بالجنة التي كنتم تعدون و حوز و ابشروا بالجنة التي كنتم تعدون  
الدنيا و لا اكسرة و بمقابل ان قلنا انتم كمن تنزل الساطن تنزل على كل امة ائتم و عمنبر و حوز عمنبر  
ذكر الحمر يعقظ شيطان هونله فرين مينتست كه بكار است اهل بيوت ملك شيطان هر دو يك است و اگر نيقا و ثبات  
ان ملكات بود در خلود نواب و عفا ب ابراهام كه در زمانه كرهه باشند و هر بخودى و در خبر حوز الكافون

و كذا ان كتابتها و تصويرها با ان افعال و صحيفه اعمال اخيرت است چه احوال و اعمال مشحون شوند كتاب باشد چنانكه بيان كنه است الله  
و كتابت و مصوره ان ان كتابت و مصوره است كرام الكائين باشند و قمر كبر بر اين باشند حات اهل بيده و اينست و قمر كبر بر اين باشند  
سيات با بر اين باشند اذ يتلقى المتقين عن اليبس و الشمال فقيد و زجر كس كه حسه كذا ان سبذ فرشته در وجود ايد  
كه او را مشاب و ارد و هر كه سبذ كذا ان سبذ سبذ در وجود ايد كه او را معذب دارد و حوز در قرآن ميگويد ان الذين قالوا  
ربنا الله ثم استقاموا اتنا من الله انما نزلنا و لا تحزنوا و ابشروا بالجنة التي كنتم تعدون و حوز و ابشروا بالجنة التي كنتم تعدون  
الدنيا و لا اكسرة و بمقابل ان قلنا انتم كمن تنزل الساطن تنزل على كل امة ائتم و عمنبر و حوز عمنبر  
ذكر الحمر يعقظ شيطان هونله فرين مينتست كه بكار است اهل بيوت ملك شيطان هر دو يك است و اگر نيقا و ثبات  
ان ملكات بود در خلود نواب و عفا ب ابراهام كه در زمانه كرهه باشند و هر بخودى و در خبر حوز الكافون





[www.ical.ir](http://www.ical.ir)